

صنایع مکرمه و فضل خلائی و اسماء
بعون شمعین نل نل قن مین ن

بحر حقیقت عرفان اصول دین مذهب حق اثنا عشری کا پورا بیان کتاب لاجواب ہدایت و ارشاد ذوق فارسی

انوار البصائر و کشف الغائب

جلد دوم

مصنف عالم المعنی قاضی لودھی جناب شہار الدولہ ذکار الملک حکیم سید اہل طینان بہادر و برجگ حب اسلمی صاحب عالم

پناہ مطبع میمنشی نوکشی و ایڈیکشن و پرنٹنگ
پناہ مطبع میمنشی نوکشی و ایڈیکشن و پرنٹنگ

اطلاع۔ اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ سلسلہ وار فروخت کے لیے موجود ہے جس کی قدرت مہول ہر ایک شائق کو چاہے
مل سکتی ہے جسے معائنہ اور ملاحظہ سے شائقان اصلی حالات کتب کے معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بھی ازراں ہے اس کتاب کے نیشنل بیج کے تین صفحہ
جو سادے ہیں انہیں بعض کتب علم فقہ وغیرہ اردو و فارسی مذہب امامیہ کی درج کرتے ہیں تاکہ جس فن کی یہ کتاب ہے اس فن کی اور بھی کتب
موجودہ کارخانہ سے قدر دانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو۔

کتب فقہ اردو و فارسی

مذہب امامیہ

حلیۃ العرائس۔ یہ کتاب زبان اردو
فقہ میں اسم بامعنی ہے اس میں عورات کے
مسائل فقہیہ جو روزمرہ کے کار آمد ہیں ضافہ
صاف اور شرح لکھے ہیں اگرچہ رسالہ مختصر ہے
مگر فوائد عظیم مترتب ہیں جامع عباسی تذکرۃ
وغیرہ کتابیں اکثر عورات کو پڑھانی جاتی ہیں
لیکن بعض بعض باتیں اس میں سے زیادہ
ہیں اور عبارت عام فہم سلیس ہے اور مسائل عمدہ
عمدہ با سائنہ صحیحہ اس میں موجود ہیں اگر ایک یا دو
یہ کتاب بنظر غور اور خیال مطالعہ کیجئے اور
مستحقین خوب ذہن نشین ہو جائے تو ضروری
مسائل روزمرہ جسکی ضرورت اکثر رہا کرتی ہے
انہیں بخوبی واقفیت ہو جائے۔ بلکہ عورات کو اس
پڑھانا گویا انکے حق میں اکبر عظمیٰ ہے۔ مصنف کے
مولوی امرا علی صاحب لکھنوی ہیں۔

معتمد ہندی۔ یہ کتاب مختصر روزمرہ کی
بول چال سابق روش کی نظم ہے۔ اکثر اطفال
خرد سال اور عورات کے درس میں رہتی ہے
انسان کا مرنے اور قبر میں منکر نکیر کا سوال جواب
اگر نایامت کا آنا بیت عمدہ خوب سے نظم ہے چھوٹے

بچوں کے لڑکے اور لڑکیاں اکثر از یاد کرتی
ہیں جس سے مسائل میں بھی واقفیت ہوتی ہے
بعض بعض اشعار ایسے بڑا اثر اور جبروت انگیز ہیں
جنکے پڑھنے سے لڑکا کیسا ہی شوخ کیوں نہ
مگر صلاحیت فرائض میں آجاتی ہے اور روزہ
و نماز جو کہ اصول مذہب ہے اس میں امتیاز کامل
پیدا ہو جاتا ہے اور عقائد بھی درست ہو جاتے
ہیں حرام و حلال نہیں دپاک سے بھی اطلاع
ہو جاتی ہے ہر چند کہ چھوٹا سا رسالہ ہے مگر فائدہ سے
بڑے ہیں اس سبب سے ہر مقام پر مروج ہے اور ہر شخص
اسکو تربیت اطفال کے لیے خرید کرتا ہے۔

تحفۃ العوام۔ یہ کتاب بھی مسائل اور خیال
میں مستند ہے۔ کسی بار اس مطبع میں چھپی
اور فوراً خوش فروش خریداران سے دست
بدست فروخت ہوئی اس کتاب کو مصباح
الکفعمی اور زاد المعاد و سفیۃ النجات وغیرہ
سے جہان جہان غلط فہم درست کیا ہے
اور کمال احتیاط سے بچایا ہے۔ اس مرتبہ
کی تصحیح سے یقین و اطمینان ہے کہ کوئی غلطی نظر نہ
آوے۔ اکثر کم استعداد لوگ اسکو پڑھتے
تھے مگر بوجہ عدم واقفیت کے وہ اعراب
الفاظ کے صحیح نہ پڑھ سکتے تھے اور ثواب
مخدوم رہتے تھے اب انکو خوش سہنا چاہیے

کہ ایسی عمدہ تصحیح انکے مفید کار ہوئی کہ عام لوگ
صحیح صحیح پڑھ سکتے ہیں اور انکے فوائد سے
فیضیاب ہو سکتے ہیں اس کتاب میں اصول
دین اور زیارات ائمہ معصومین و اعمال ایام اور
اکثر مشہور اور نجاسات و مہلکات کا بھی صاف
صاف بیان ہے۔

مجموعہ جوشن صغیر و کبیر۔ مع ذر و دوطوی
علیہ الرحمہ و دعا کے کیل وغیرہ۔ اس مجموعہ کے
ملاحظہ کرنے سے معلوم ہو سکتا ہے کہ کس قدر
اس میں فوائد غلا ہری و پا طہنی ہیں جوشن کبیر
صغیر کا ترجمہ بھی ہے اور در دوطوی علیہ الرحمہ جو کہ مقبول
عالم ہے اس مجموعہ میں موجود ہے جسکے اوراد سے سعادت
دارین حاصل ہوتی ہے اسلام کو جلا و دل میں دلوا رہا
ہے ثواب آخری پڑھنے والا پاتا ہے اسی طرح سے
دعا کے کیل بھی موجب شفا سے ہر درد و الما
اور صربہا پر پڑھکر دم کیا اور شفا حاصل ہوتی
جس مطلب کے لیے اسکو ورد کرے وہ مقصد
اسکا حاصل ہو غرض کہ یہ مجموعہ نہایت نادر و نایاب
اسکے لکھنے باعث طوالت کا ہے۔ ہر مسلمان کو
اسکا ذمہ ہے کہ تا فرغ عین ہی بروقت مطالعہ
ملاحظہ کے خوئی اس مجموعہ سے صاف صاف
ظاہر ہو سکتا ہے کہ کس درجہ مجموعہ عمدہ و نایاب ہے
ازراں ہر شائق کمان میں ڈالیں اور خرید فرمائیں

صنایع مکرم کا وفضل خلائیہ و اسم
بحون شمعین ن ن ن ق مین ن

بحر حقیقت عرفان اصول دین مذہب حقہ اثنا عشری کا پورا بیان کتاب لاجواب ہدایت و ارشاد و ذخیرہ مسلمان

انوار البصائر و کشف الغائب

مصنفہ عالم المعنی فاضل لودھی جناب شرف الدولہ و کار الملک حکیم سید فضل علی خان بہادر و بر جگہ حبشہ فصیح جہا مصنف
ہر و جلد

پیشانیہ منشی نوکشور و لکھنؤ بہار
پیشانیہ منشی نوکشور و لکھنؤ بہار

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب سوم بیچ نبوت کے

اور وہ عبارت ہے مبعوث ہونے سے کسی شخص کے جو نشان کے نوع سے ہو خدا کی طرف سے مخلوقات پر اسے واسطے انکی ہدایت کرنے کے بے واسطہ انسان اور اس مبعوث کو نبی اور رسول کہتے ہیں اور یہ چند کہ یہ دو لفظ باعتبار لغت معنی میں قریب ہیں لیکن بحسب اصطلاح اہل دین فرق ہے ایک یہ کہ نبی اعم ہے اس سے کہ شریعت تازہ لایا ہو مثل ہمارے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کے یا نہ لایا ہو مثل حضرت نوح علیہ السلام کے اور رسول وہ ہے جو تازہ شریعت لایا ہو خواہ اسکی شریعت ابتدائی ہو مثل آدم علیہ السلام کے یا شریعت اسکی ناسخ شریعت سابقہ ہو جیسے ہمارے حضرت کی شریعت ہو دوسرے یہ کہ نبی خواب میں دیکھتا ہو اس چیز کو کہ جسے حق تعالیٰ اسے اعلام فرماتا ہو اور فرشتہ کی آواز کو سنتا ہو اسے دیکھتا نہیں اور رسول وہ ہے جو فرشتہ کو بھی دیکھتا ہو تیسرے یہ کہ کبھی رسول کا اطلاق فرشتہ پر بھی ہوتا ہے بخلاف نبی کے اور اس باب میں بھی چند فصلیں ہیں۔ فصل پہلی بیان میں اس بات کے کہ بعثت حسنہ اور خبیثہ مگر حسن ہونا پس بیان سکایہ کہ جو محقق طوسی علیہ الرحمہ نے کتاب تجرید میں فرمایا ہے کہ اصل سکایہ یہ ہے کہ بعثت انبیاء کی مستحسن ہو بسبب اسکے کہ وہ مثل داود و عیسیٰ و ابراہیم کے اول یہ کہ پیغمبر کی باتیں قوت میں ہیں ان خیر و ان میں جو بد عقل کے معلوم ہوتی ہیں عقل اس تک پہنچتی ہو اور پیغمبر نے وہ باتیں معلوم ہوتی ہیں کہ عین عقل کی سانی نہیں ہو

دوسرے یہ کہ پیغمبروں کے باعث سے مکلفین کا خوف نفع ہوتا ہے جبکہ وہ قصد کرتے ہیں تصرف کرنا یا ملوکانے کا محتاج
 خدا میں کیونکہ مکلفین منور نہیں جانتے کہ کس خیر کے واسطے خدا کا حکم دے اور کس کے لیے نہیں دے اور وہ تفرقہ نہیں
 درمیان میں اس کے کہ میں کیا مفید دے اور کیا ضرر ہو تیسرے یہ کہ بعثت حسن و نوع انسانی کے حفظ کی راہ سزا و
 اشخاص انسانی کی تکمیل کی راہ سے جو بذریعہ نبی کے انکی لیاقت استعداد کے موافق علوم عمل کی تکمیل حاصل ہوتی ہے اور وہ
 صنعتا سے پوشیدہ و باریک کو اور اخلاق مستحسنہ کو اور سیاست ہائے شہری اور خانگی کو پہنچاتے ہیں و ترغیب دیتے ہیں
 نیکیوں کی طرف ساتھ وعدہ ثواب کے اور ڈراتے ہیں برائیوں سے ساتھ وعید عذاب کے پس اس جہت سے مکلف کو
 لطف حاصل ہوتا ہے یعنی طاعت الہی سے قریب ہوتا ہے اور معصیت سے دور ہوتا ہے اور یہی اس کے فرمایا ہے کہ وہ بعثت واجب
 بسبب تشمل ہونے اس کے لطف پر تکالیف عقلیہ میں اور شرح تخریر میں علامہ علی علیہ الرحمہ نے فرمایا ہے کہ سب مسلمان و رابعا
 ملتہائے مختلفہ اور ایک جماعت فلاسفہ سے اس امر کے قائل بلا اختلاف ہیں کہ بعثت حسن ہو مگر براہمہ کہ حکماء ہند میں تہ
 البتہ انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ پیغمبر کا بھیجنا و حال سے باہر نہیں دیا گیا ہے جو کچھ عقل کے موافق ہے وہ بیان کریں
 یا مخالف عقل کہیں پہلی صورت میں نبی کی کیا ضرورت ہے جو کچھ موافق عقل و اسے انسان خود جانتا ہے اور کہتا ہے اور بحسب
 ہوگا اور دوسری صورت میں قبول کرنے کے قابل نہیں ہے اور جواب اس کا یہ ہے کہ پہلی صورت میں بعثت نہیں لازم آتا
 کیونکہ حاجت کی تاکید کم از کم زیادہ اتہام کے باعث سے ہوگا اور وہ امر مطلوب ہے اور فائدہ اس کا واضح ہے اور بتقدیر ثانی مراد
 مخالف عقل سے کیا ہے اگر یہ مراد ہے کہ پیغمبر کا بیان دلیل عقلی سے یقیناً خلاف ہوتا ہے تو یہ لائق تسلیم نہیں ہے کہ نبی کا بیان
 اس قبیل سے ہوتا ہے اور حصران دو صورتوں میں ممنوع ہے اور اگر مراد اس سے یہ ہے کہ وہ ایسی چیزیں بیان کرتے ہیں کہ
 عقل اس کی کدہ کو نہیں دریافت کر سکتی تو اس کا سبب یہ ہے کہ عقل کو اس میں علم و نگاہ ہی نہیں ہو پس انبیاء کا بیان مخالف
 نہیں ہے بلکہ قصور عقل ہے اور اس جہت سے بیان نبی کو قبول کرنے کے قابل نہونا باطل ہو بلکہ نبی کا حکم جو خدا کی طرف سے
 خبر دیتا ہے واجب القبول ہے اور ایسے مقام میں خداوند عالم کو جو عالم امور کے باطن سے عالم و اوستی کی برائی پر راضی
 نہیں ہے اپنے بندوں کو آگاہ فرمانا اور اعلام کرنا انکا واجب ہے اور شہرہ انکا باطل ہے اب واجب ہونا بعثت کا پس
 شیعہ اور معتزلہ اس کے بالاتفاق قاطبہ قائل ہیں و اشاعرہ اہل سنت انکار اس میں جو ب سے کرتے ہیں اور قول اشاعرہ
 باطل ہے اور حق یہ ہے کہ پیغمبر کا بھیجنا اور مبعوث فرمانا انبیاء کا ہدایت کے لیے سب مخلوقات کے اور انکا باز رکھنا
 زبان کاری ابدی اور مملکت سرمدی سے خالق جلیع علم پر نظر حکمت و مصلحت اس کی لازم ہے اور عقل نقول اس مدعی پر
 شاہد ہیں و اس کا بیان چند جہ سے کیا جاتا ہے پہلی دلیل متکلمین کی ہے اور وہ دلیل لطف ہے جیسا کہ محقق اور علامہ حسلی
 علیہم الرحمہ نے فرمایا لیکن ان دونوں صاحبوں نے تقریر لطف کو معنی خاص پر اس کے بیان کیا ہے کہ اس میں قید عدم خلقت
 متکلمین کا ہے یا خیر کہ نہ کہ ان دونوں صاحبوں نے قید عدم خلقت کو معنی خاص پر اس کے بیان کیا ہے کہ اس میں قید عدم خلقت

اور بنا برائے وہ لطف مقرب ہو گا کہ لطف ممکن یعنی تمکین و اختیار دینے والا بندے کا لیکن حق یہ کہ بعثت نبیاء کے بیان کر نیکی و کالیف سمیعہ کے فی نفسہا بھی ایسا لطف ہو جو ممکن ہو اور حاجت اسکے بیان کی بہت ہو پس مدخلت اسکے بعثت کی موجب ہونے میں بہت ہوگی نہ محض لطف ہونا عقلیات میں ساتھ اطلاق کرنے لطف کے آلات قویٰ بعثت نبیاء پر کہ حاصل حکام سمیعہ میں موقوف علیہ تمکین کا ہو پس ولی یہ کہ کہا جائے کہ بعثت نبیاء کے لطف ہو اور لطف خداوند عالم پر نظر مصالح و حکمت کے واجب لازم ہو لیکن اس کا لطف ہونا پس سمعیات میں بخوبی ظاہر ہو کیونکہ انسان کی عقلیں یافت کرنے سے اکثر سمعیات کے جوہر و شر و شر لطف و موانع کے عاجز ہیں و خداوند لطیف بخیر نیکیا کام کرنے راضی و ربد کام کے از کتاب سے ناراض ہو بلکہ کارہ اور غضبناک ہو پس اس کی حکمت و صلحت میں اعلام حال اور تکلیف کرنے ساتھ عمل میں لانے فعال حسنہ کے اور ترک کرنے خصالتا سے بد کے لازم و واجب ہو اور وہ حال نہیں ہوتی مگر یہ بھیجئے اور مبعوث فرمانے پیغمبرین کے پس بعثت ان کی تمکین دینے والے لطف ہو اور عقلیات میں اس جہت سے کہ آدمی کی عقل شہوات کے باعث سے مغلوب ہو پس کوئی ہشیار اور آگاہ کرنے والا چاہیے کہ انھیں تنبیہ کرے تاکہ وہ بندہ رب کے غلبہ شہوات سے ہائی پائیں و اس کا بیان بطور فصل یہ ہے کہ حسن قبح سب خیرون کا ہر چند عقلاً ثابت ہو جیسا کہ مسیح عدل مبین کو رہوا لیکن ان کی تفصیلوں کو عقل بشری نہیں پاسکتی اور باریکیاں حقیقتیں کثرتوں کی حسن قبح کی سمجھ نہیں آتی پس جب تک کہ شاعر اسے بیان نہ فرماے دریافت نہیں ہوتی پس اس کا جانتا اور دریافت کرنا سمع پر موقوف ہو اور جو کچھ عقل سے بھی دریافت ہوتا ہو اس کا حال بھی یہ ہے کہ بسبب غالب ہونے خواہشہاے نفس مارہ کے اور مغایب ہو جانے عقل کے ان خواہشوں سے جب تک کہ شدید ہو تو اس کے موافق راہ نہیں چل سکتے اس صورت میں پیغمبروں کو بھیجنا عقلیات میں لطف مقرب ہو گا اور سمعیات میں لطف ایسا ہو کہ طاعت سے قریب کرتا ہو اور تمکین طاعت پر دیتا ہو کیونکہ بن نبی کے بتائے ہوئے واجبات کے بجالانے پر اور محرمات سے دوری کرنے پر کسی طرح ممکن حال نہیں ہو سکتا پس حکمت حکیم علی الاطلاق میں حجت کا اپنے بندن پر تمام کرنا اور طاعت سے انکا قریب و تمکین کرنا اور گناہوں دور کرنا لازم ہو اور دوسری جہ سے اس مضمون کے تقریر بھی ہو سکتی ہو کہ کہا جائے کہ بندن کو تکلیف دینا ساتھ آخر ہی کے دور کرنا انکار بانیوں سے حق تعالیٰ کے ذمہ میں جیسا کہ مسیح عدل مبین مذکور ہوا واجب ہو اور یہ سمعیات میں نہیں ہو سکتا جب تک کہ پیغمبرین کو خلق کی ہدایت فرمانے کو بھیجواوے کہ ان کے واسطے سے مخلوقات ہدایت پاویں پس بعثت نبی کے وجیب ہوگی وَهُوَ الْمَقْصُودُ اشاعرہ نے جو اس جوہر سے انکار کیا ہو تقریر اسکے موافق کلام شاہ عبدالغفریہ بلوی پیشوا کے اہل سنت کے یہ ہے کہ جو کچھ اس عقیدہ میں خلل و فساد ہو وہ ظاہر ہو کیونکہ کوئی غیر ذمہ باری تعالیٰ میں جب نہیں ہو اور مرتبہ الوہیت ربوبیت کے شایان نہیں ہو ان پیغمبرین کا بھیجنا اور تکلیف دینا جو واقع ہوتا ہو وہ محض فضل و کرم سے ہو اگر کسی عین عنایت ہو والا جائے شکایت نہیں ہو اور یہی مناسب اہل سنت کا ہو اور اگر بعثت پیغمبرین کے واجب ہوتی تو اللہ تعالیٰ آیات قرآنیہ میں کثرت تمام

ضرورت تھاکہ ذریت براہیم سے پیغمبر ہوں اور حضرت براہیم علیہ السلام نے بعثت کی عموماً دعامین کی بلکہ عااسکی
 کی تھی کہ انکی ذریت سے نبی مبعوث فرما پھر یہ تلال کہان صحیح ہوا اور حقیقت یہ کہ تفضل کے مراتب میں بعض مراتب
 میں تفضل کا پہلو غالب ہو اور بعض میں پہلو واجب ہو نیکاً غالب ہوتا ہو مثلاً افاضہ وجود میں اسکا تفضل ہونا واضح تری
 وجوب سے کیونکہ کوئی جہت پہلے نہ تھی کہ اس کے سبب سے پیدا کرنا ضرور ہوا اور استحقاق حاصل ہوا اور لیکن اسکا وجوب
 پس اگر عقل پہلی نظر میں تولد سے نہیں سمجھ سکتی لیکن بنظر تامل دیکھا جائے تو خالی واجب ہونے کی جہت سے نہیں ہو کہ
 فعل حکیم خالی حکمت سے نہیں ہو اور متنع ہو کہ حکیم مخالفت حکمت کی کرے و انسان کے موجود کرنے میں کہ اشرف موجودات
 ہو نسبت و مخلوقات کے پیدا کرنے کے انہماک حکمت زیادہ ہو پس ہا حق بالوجود ہو واجب ایسا ہوا تو ایسے موجودات کا
 پیدا کرنا لازم ہو کہ اس عالم کے پیدا کرنے سے مقصد و اصل خلق فرمانا انسان کا ہو اور بعد پیدا کرنے کے ایسے مخلوق کو مل چھوٹا
 اور غفلت کرنا اسکی صلاح امور معاش و معاوضہ سے نظر حکمت خدا قبیح ہو اور اصلاح امور کے اسکی بنظر اسکی حکمت کرم کے
 واجب تر اور لازم تر پس اس حال میں وجوب کا پہلو تفضل سے غالب ہو اور عموماً صلاح حال اس کے منحصر و نہی میں اور
 معین کرنے قوانین شریعت کے اور تکلیف دینے کے ساتھ ان خیروں کی جو دنیا و آخرت میں اس کے لیے فائدہ ہو جائے
 ہوں ہو کہ وہ نہیں حاصل ہوتی مگر ساتھ ہی پیغمبر کے پس بنظر حکمت وجوب بعثت ثابت ہو گو یہ سب سبب اس کے
 پہلے سے کسی چیز کا استحقاق بندوں کی طرف سے ظاہر نہیں ہو اب سبب عدم طوطا عات کے تفضل کے شمار میں محسوس
 ہو سکتے ہیں و امتنان ان مستحسنتات کے ساتھ صحیح ہوتا ہو پس بنظر کرم و حکمت کے واجب ہونا منافی امتنان کا نہیں ہو
 اور اس سے زیادہ یہ ہو کہ بعد فرمان برداری طاعت گذاری اور جناب کرنے منافی سے جو استحقاق ثواب وان کا
 حاصل ہوتا ہو اس صوت میں وہ ظاہر ہو اور بمقابل اس کے بہشت میں خل کرنا موافق عدسے کے ضرور ہو لیکن بمقابل عظمت
 بزرگی خداوند عالم اور کم ہونے طاعتوں کے اس درجہ کمال کبریائی کے کہہ سکتے ہیں کہ سب کی عبادت سچ ہو اور کچھ
 نہیں ہو اسکا قبول فرمانا محض تفضل ہو خصوصاً جبکہ اچھے عمل برے عملوں کے ساتھ ملے ہوئے ہوں جیسا کہ وہی کثر ہو
 ہو وقت میں زیادہ تر یہ مقام ہوتا ہو کہ کہیں کہ اگر بخشہ یا عمل طاعت کو قبول کرے تو وہ محض تفضل ہو یا بکمال بجا ظان
 امور کے تفضل ہر مرتبہ جناب قدر الہی کے افعال سے کہتا اور جانتا چاہیے نفس تفضل کی کسی مرتبہ میں مراتب جو سب
 نہیں کرنی چاہیے کہ مرتبہ وجوب کا افعال عباد میں اور افعال خالق میں اور ہو کہ جس خیر کو اسنے اپنی ذات قدس
 لازم فرمایا ہو وہ بنظر حکمت کرم کے ہو نہ بمقابل کسی استحقاق سابق کے اس لیے اسکا مرتبہ اس کے افعال میں یہ ہو کہ لایستل
 تھا یفعل پس جو وہ ہمارے لیے فائدہ پہونچانے خواہ اپنے ذمہ میں واجب لازم فرما کر یا بدن اس کے سبب تفضل و کرم بخالی
 نہیں ہو کیونکہ ہمارے کسی استحقاق کا عوض نہیں اور اسکا شک ضرور ہو اور بنظر واجب ہو وہ اس طرح ہو کہ اسنے ہکو
 پیدا کیا ہو جان عقل و اس آلات قوی دینے میں روزی دینا ہو قادر ہو چاہے جس وقت وہ کرے واجب ہو چاہتا ہو کہ اسکا

کرنے والی اسکی روایت محمد بن یعقوب کلینی کی و منصور بن حازم سے کہ کمال سے عرض کیا میں نے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام کی خدمت میں کہ جسے خدا کو پہچانا اور اسکی معرفت حاصل کی وہ البتہ یہ جانتا ہو کہ پروردگار رضا و غضب رکھتا ہو اور اسکی رضا و غضب نہیں پہچانی جاسکتی مگر جبکہ اسپر وحی نازل ہو ہر گاہ خود پیغمبر ہو یا پیغمبر کے بھجوانے سے انکے واسطے پیغمبر وحی نہیں نازل ہو سکتی پس جبکہ وحی نہیں آسکتی اسکے واسطے ضرور ہو کہ پیغمبر کی تلاش کرے اور جب انکی ملاقات سے مشرف ہو تو جانے کہ یہ حجت خدا ہیں اور فرمان برداری انکی واجب ہو حدیث یہ شری ہو آخرین اسکے حضرت یہ کلام منصور بن حازم کا سنکر فرمایا کہ حق تعالیٰ تجھ پر رحم فرمائے اور اسکی کتاب میں ہشام بن حکم سے مروی ہو کہ کہا انھوں نے کہ ایک ندیق نے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے سوال کیا کہ تم نے نبوت نبیا کو کہاں سے ثابت کیا حضرت نے فرمایا کہ جب ہم نے ثابت کیا کہ ہمارے لیے کوئی خالق ہو صاحب صنعت و روہ برتر جملہ مخلوقات سے ہو اور صاحب حکمت یا صانع ہو کہ خلق کو اسکا مشاہدہ کرنا اور اس سے معاشرت روانہ نہیں ہو اسی طرح اس سے کلام نہیں کر سکتے اور جو کوئی اپنی حجت کو دوسرے پر تمام کر گیا تو بالضرور اسکے واسطے ثابت ہونگے اور سفیر کہ اسکے کلام کی حکایت کریں اور اسکے پیام کو اسکے بندوں تک پہنچائیں اور رہنمائی کریں انھیں ان باتوں میں کہ جس میں منفعت و مصلحت انکی ہو اور ہنگام کرنا و سیلانکے دنیا میں باقی رہنے کا بحیثیت انتظام عالم کے یا آخرت میں باقی رہنے کا وسیلہ ہو گا بحیثیت ایمان قبول کرنے کے اور ترک انکا انکی ہلاکت کا موجب ہو گا پس ثابت ہوئی حاجت ساتھ حکم کرنے والوں کے اور منع کرنے والوں کے جو خدا کی طرف سے ہوں جو داناتر مخلوقات سے ہوں چوتھی دلیل یہ ہو کہ چونکہ بنی سے جناب تقی علیہ السلام سے بہت قربت اور سبب اپنے نقص و اثبات صفات کے جناب حریت کے ساتھ اور کوئی رابطہ اسکی غرت جلال سے نہیں رکھتے پس ضرور ہو کہ بندوں کے اور پروردگار کے بیچ میں ایسے واسطے اور رابطے ہوں کہ وہ مراتب تقی روحانیت و درجات جسمانی اور لوازم بشری کے جامع ہوں اور اس وجہ سے پہلے ارتباط ساتھ ذات پاک حریت کے رکھتے ہوں تاکہ اسکے باعث سے ان حکم و معارف و علوم شرعی کا لینا ممکن ہو اور حجتہ بشریت کے ذریعہ سے مناسبت مخلوقات سے رکھتے ہوں کہ حکام الہی کو رعایا پر القا کریں اور اسی وجہ سے حق تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کو جنس انسان سے ظاہر میں پیدا فرمایا اور باطن میں بذریعہ نفس قدسی کمال ذات و محاسن خلاق و صفات میں انھیں انکے غیر کردار اپس ہر ایک انھیں سے جو جو برائیاں و زخا بیاں آئیں وہ سب مقتضائے نفس مارہ بشری اور دوائی شہوات کے جو جب غصہ صری کے ذریعہ سے وارد ہوتے ہیں ان سب سے منہ پروردگار ہو و انت خلق کے واسطے مثل کلمہ انا بشر مثلكم یوحیٰ ای لسان مقال سے یا زبان حال سے کہتے ہیں یعنی تمہیں ہوں میں گمراہ کی مانند مثل تمہارے کہ پیغمبر وحی نازل ہوتی ہو تا رعایا متوحش نہوں اپنے حاکموں سے جبکہ جانیں بھی ہمارے بنی نوع سے ہیں وراپیلے جب کفار نے دعوت کی کہ فرشتہ رسالت کو خدا کی طرف سے ہم پر کیوں آیا تو جواب میں ارشاد فرمایا اگر میں فرشتہ کو پیغمبر کرتا تو جب بھی اسے کسی آدمی کی صورت پر ظاہر کرتا اور ہر آئینہ شہادت اپنا اس خیر کو جسے

وہ شبہ کہے ہیں یعنی نفع تو وحش کے لپکا دیوں کا ورنہ بیش کے لیے خلق کے غرضتہ کو ہی اجسوت ہوا نہ ہو
 کرنا جانتا چاہیے کہ شیعوں کے جملہ عقائد سے یہی بات ہوگی جس نے بتایا ہے خلقت نہ وی اعتدول سے خالی نہ
 خدا سے نہیں ہی اور نہ خواہ وہ محبت ہی ہو یا امام اور وہ زمانہ جو دو پیغمبرین کے سچ میں گستاخ کو اس وقت ہی نہیں ہوتا
 اور اسے زمانہ حضرت کہتے ہیں وہ اگرچہ پیغمبر سے خالی ہوتا ہو لیکن ان کے اصیادوں سے نہیں خالی ہوتا ہی طرح بعد جناب
 رسالت اب صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی زمانہ خالی حجت خدا سے نہیں ہوا اور نہ ہوگا کہے مان قدرت نہیں کہے کیونکہ زمانہ حضرت
 وہ ہو کہ جو دو پیغمبرین کے سچ میں ہوا اور بعد حضرت کے نبی ہو گا تو وہ صطلاح کیوں کر اطلاق کیجائے لیکن حجت خدا کا تمام
 ہونا ہر وقت خلق پر ضروری جیسا کہ جناب میر علیہ السلام سے ماثور ہے لَا تَخْلُقُوا إِلَّا رَاضِیْنَ قَانِعِیْنَ بِاللَّهِ ثُمَّ تَطَاعِیْنَ
 اُسے مغمور یعنی زمین خالی نہیں رہتی اس سے کہ کوئی خدا کی طرف سے قائم نہ ہو خواہ وہ حجت ظاہر ہو یا پوشیدہ غیر
 معلوم ہو لیکن جنس نے شبہ کیا ہے کہ بعض بلاد جو ظہور سے زمین کی دو زمین جیسا امریکہ یا قطب جنوبی کے نیچے
 آبادیاں اب ظاہر ہوئی ہیں یا آئندہ ہوں کہ کثرت کے تصرف نمایان فرنگ ہیں وہاں کوئی پیغمبر و حجت نہیں ہوا اور نہ آتا
 کسی نبی کی دعوت کا پہونچا ہو پس حجت خدا کی آپ تمام نہیں ہوئی اور فائدہ ارسال نبی کا ایسے مقامات میں تحقیق نہیں ہوا
 تو اس شبہ کے جواب میں کہنا چاہیے کہ اول انکا حال اچھی طرح معلوم نہیں کہ انکی ہدایت کس کس طرح فرمائی گئی اور
 کب سے وہ مقامات آباد ہو سکے و کس حجت خدا کے زیر حکم رہے علاوہ اسکے حدیث ملوثی کا مطالب تو یہ کہ زمین
 خالی حجت خدا سے نہیں رہتی نہ یہ کہ کوئی جگہ خالی نہیں رہتی ہر پارہ پلور ہر گاؤں میں اور خیرہ میں اور ہندوستان
 حجت کا رہنا ضروری یہ ہرگز نہیں فرمایا جو متعارف شبہ پیش ہوا اور فائدہ ارسال حجت کا خلق کی تکمیل ہوا و جب ایک
 مقام پر زمین سے حجت خدا موجود ہوا تو خدا کی طرف سے تکمیل حاصل ہوئی کیونکہ اب تکمیل ہو کر آدمی اُسے تلاش کر کے
 اپنے تئیں اس تک پہونچائیں خدا پر ارسال پیغمبر واجب ہوا اور اسکے ہاتھ میں ان خیروں کا ظاہر کر دینا ضروری ہو کہ جو اسکی
 تصدیق نبوت کریں بعد اسکے آدمیوں پر واجب ہو کہ اپنے تئیں اس حکم پر اس جو خدا کی طرف سے آیا ہو پہونچائیں جیسا کہ
 اس حدیث سے جو دلیل سوم میں مذکور ہوئی واضح ہوا اب اگر پہونچیں تو یہ صوفیوں کا ہو کہ باوجود ہم عقل و حجت
 خدا کی کیونکہ مگر یہ کہ محض غافل ہوں تو اس صورت میں اُن سے مواخارہ بمعنیات میں ساقط ہوگا فصل دوم بیان
 میں شراط نبوت کے پس جانتا چاہیے کہ عہد شرط عصمت ہو اور وہ عبارت ہو اُس لطف سے کہ جسے حق تعالیٰ
 بہ نسبت کسی بندے کے اپنے بندوں میں سے اُسے عمل میں لایا ہو پس وہ بندہ اپنے تئیں برائیوں سے باز رکھتا رہے
 اور اسکی تفصیل یہ ہو کہ عصمت ایک لطف خاص ہو کہ جسکی نسبت متحقق ہو جائے تو سب باتوں میں اُسے عفت
 سے قریب کرتا ہو و عصمت سے دور کرتا ہو بیان تک کسی وقت اُس سے غلام مغربی الہی سر نہیں ہوتا بلکہ اسکے لطف خدا
 کو پہونچے جیسا کہ شان الطاف الہی کی ہو اور اگر حق تعالیٰ کے الطاف فی الجملہ سب مکلفین پر جو حق لطف ہیں جدول

ہوتے ہیں لیکن پیغمبرِ امام کہ معصوم مطلق ہیں بسببِ ایک حسن باطن اور پاکیزگی طہنت کے وہ مختصاً حق یادہ کے
 ساتھ رکھتے ہیں جیسا کہ ضمن شرائطِ لطیف میں مذکور ہو چکا ہے شیخ مفید علیہ الرحمہ نے لکھا ہے کہ عصمت مانع تمام سے
 نہیں ہے کہ قدرت از کتاب قبیح پر نہ رکھتے ہوں اور اسی طرح سببِ خطر کا صاحب عصمت کے فعال حسن اور طاعات کے
 بجا لانے میں نہیں ہے بلکہ وہ ایک ایسی بات ہے کہ جسے خداوند عالم جانتا ہے کہ جب اس بات کو عین فلان بندے کی نسبت
 عمل میں لائے گا تو وہ کبھی گناہ نہ کرے گا اور یہ بھی از جملہ شرائطِ واجبہ طہنت الہی سے ہے کہ حق تعالیٰ جانے کہ فعل کے
 وقت میں کہ بٹختیا کرے گا طاعت کو و لیکن یہ جملہ مخلوقات میں ترقیب نہیں ہے و اسی وجہ سے اس لطیف کو عالم
 نہیں فرمایا بلکہ جو صفوۂ انبیاء میں و انکی تعریف میں قرآن میں فرمایا ہے۔ اِنَّ الَّذِیْنَ سَبَقَتْ لَهُمْ اِمْنًا الْحَسَنٰی یعنی وہ
 اشخاص کہ جنکے لیے میری طرف سے نیکی نے سبقت کی ہے اور فرمایا ہے۔ وَ ذٰلِکَ اَمْرٌ الْمُصْلِفِیْنَ الْاَعْبَادِ
 یعنی تحقیق کہ وہ اشخاص میرے نزدیک پاکیزگان اور نیکو کاران سے ہیں پس ایسا لطیف مخصوص ان اشخاص کے ساتھ
 ہے کہ انہوں نے قوتِ عقل و طہنت اور پاکیزگی طہنت اور حسن سیرت و محاسن صفات و اخلاق کو عین و صادق نیت اور
 خلوص محبت سے اپنے جو پروردگار کے ساتھ جو سب سے ممتاز ہیں پس حق تعالیٰ نے اپنی بزرگی کو انکی نظر میں جاہل
 فرمایا ہے کہ ہر وقت پروردگار باریا غفار کو حاضر ناظر جانتے ہیں اور گویا اسے دیکھتے ہیں پس کوئی حرکت و سکون و فعل
 و ترک اسے سوا اس کے کہ موافق رضائے الہی ہو صادر نہیں ہوتا اور اس جگہ سے واضح ہوا کہ عصمت ایسی چیز نہیں ہے کہ
 خدا جبر سے کسی کو تعلق کرے اور معصیت سے باز رکھے و لا معصوم مجبور ہو کہ اسے مستحق اجر و ثواب کے نہوتے باوجود کہ
 کہ وہی مخصوص ہیں ساتھ علی مداح قریب کا اور مقام محبوب کے اور شفاعت کبریٰ کے اور جب یہ معلوم ہو چکا تو جانتا ہے
 کہ تہیب مامیہ کا بالاتفاق یہ ہے کہ سب پیغمبر و ان کے گناہان کی یہ چیز سے اور ضرور ہیں گناہوں سے قبل نبی ہوتے
 اور بعد پیغمبر ہونے کے پس کسی وقت میں ان سے گناہ سنز نہیں ہوتا نہ از روئے عمدہ از روئے سہو و خطا جیسا کہ علامہ
 حلی علیہ الرحمہ نے کشف الحق میں اسکی تصریح فرمائی ہے اور اہل سنت مطلق عصمت سے انکار کرتے ہیں و اجماع و خطا
 بلکہ صدر کبار کا بھی ایسا ہے جانتے ہیں پس ایک جماعت معتزلہ جو نیز صدر گناہان صغیرہ کی پیغمبرین سے کرتی ہے
 اس جہت سے کہ کثرتِ اعمال خیر سے محفل ہو جائے ہیں و بعض اہل سنت کہتے ہیں کہ گناہان صغیرہ از روئے سہو و انبیاء سے
 ہوتے ہیں جاکر عیال اور اشعار و حشو اہل سنت نے کہا ہے کہ گناہان صغیرہ و کبیر کا صادر ہونا ایسے جائز ہے سوا و گناہوں کے
 ایک کفر و سہو و غی و بعض نے کہا ہے کہ صدر کفر کا بھی جائز ہے لیکن قبل نبی ہونے کے اور علامہ حلی علیہ الرحمہ نے کشف الحق میں
 لکھا ہے کہ بعض اہل بدعت کے بھی جواز کفر کے قائل ہوئے ہیں و فاضل قزوینی نے کہا ہے کہ جمہور اہل سنت اس پر گئے ہیں کہ
 پیغمبرین سے ہر گناہ معجزے کے منافی ہوا و اسکے کرنے میں کفر سے محفوظ رہیں و وہ بظاہر محض تبلیغ رسالت میں مجبور
 ہونے سے پیغمبرین پر جائز اور پھر کہا ہے کہ انکے قاضی نے منافی مجبور کو بھی سہو و پیغمبرین پر روا رکھا ہے پس حکوت میں

کتاب تبلیغ رسالت میں بھی سہواً انکے نزدیک جا رہا ہو جائیگا اور اذات و خواج کے کفر کو بھی رہا رکھا ہو کیونکہ وہ گناہ کہ
 مستلزم کفر کا جانتے ہیں بالجلد امامیہ کے نزدیک سب مخالفین کے اقوال باطل ہیں اور علیین عصمت کے واجب ہونے
 انبیا اور ائمہ معصومین علیہم السلام کی بہت ہیں اور محقق طوسی علیہ الرحمہ نے تجزیہ میں تین دلیلیں گزرا دی ہیں جن میں پہلی
 یہ کہ غرض انبیا کے معصوم ہونے سے جو وہ نہیں حاصل ہوتی مگر عصمت کے ساتھ پہل نبی کی عصمت واجب ہو
 غرض مطلوب کے حاصل کرنے کو کیونکہ اگر پیغمبرین سے گناہوں کا صادر ہونا روایہ ہو تو کذب و روع کا صادر ہونا اشی
 ممتنع نہیں جو کچھ وہ حکم و وحی اور وعدے سے اور وحید خدا کی طرف سے بیان کرتے ہیں بسبب اس کے کہ معصوم کا
 ہونا اس میں مثل ہر ان باتوں کا اعتماد باقی نہ رہتا اور اسی اطاعت و فرمان برداری کی بنیاد پر عصمت قہار کے لئے ہوتا
 کے ساتھ نکرین اور یہ خلاف غرض مطلوب ہو دوسری یہ کہ اگر اشی گناہ صادر ہوں تو وہ خدوں کا واجب ہونا
 لازم آتا ہے ایک منگی متابعت کا واجب ہونا اس گناہ میں اس لیے کہ متابعت نبی کی ہر مرتبہ واجب ہو دوسرے اس
 گناہ میں انکی مخالفت کا واجب ہونا اس لیے کہ گناہ سے قہناب کرنا واجب ہر دلیل امر اول کے واجب ہونے کی قول
 خدا ہے۔ قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِيْ يَحْبِبْكُمُ اللّٰهُ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ اللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ۔ اے اللہ اگر تم خدا کو دوست کہتے ہو
 تو میرے تابع ہونا کہ خدا تعالیٰ تمہیں دوست رکھے اور دلیل دوسری بات کے واجب ہونے کی بھی قول خدا ہے۔ وَكَانَ
 تَرَكُنَا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا يَفْعِلْ فَعَمِلَ تَكْرًا لِّكَ طَرَفٌ مِّنْ ظُلْمٍ وَكَانَ كَرْتُمْ مِّنْ غَرَامِهِمْ كَا۔ دیکھو ان کی غلطی
 و المنکر یعنی حق تعالیٰ نے فرمایا ہے شاہ شکر سے اور وہ خدوں کا واجب ہونا محال نہیں عصمت واجب ہو کر محال
 لازم نہ آئے اور شاہ عبدالغفر نے ہوس نے اس دلیل کو عصمت نبی کے لیے اس طرح بیان کیا ہے کہ اگر پیغمبروں سے عدا گناہ
 صادر ہوں تو چونکہ امت مامور ہوئے ان کے اتباع کے ساتھ موافق آیا ولی کے چونکہ وہ اقل الذین کلم اللہ اور خود یہ گناہوں
 آدمیوں کو باز رکھتے ہیں تو تناقض دعوت قبولی اور فعلی میں لازم آتا ہے یا جملہ شاہ صاحب نے اس دلیل کو
 گناہ کے صادر ہونے کے ساتھ تخصیص کیا ہے تاکہ منافعی مطالبات سنت کے جو گناہ ان کییر کا نبی سے سہواً صادر
 تجویز کرتے ہیں لازم نہ آئے لیکن جب خود انہوں نے گناہ ان صوفیوں کا صادر ہونا سمجھا تو اب حجت ان کے گناہ ان
 کییر کے صادر ہونے پر اگرچہ ہو ا کیوں ہونا تمام ہوگی اور واقع میں یہ ہو کہ دلیل عصمت عام ہو اور تخصیص اس کی
 بجا ہو جیسا کہ مقامات دلیل کے سپر خود شاہ میں تیسری یہ کہ اگر گناہ پیغمبروں سے صادر ہوں تو نبی کو ضرر معصوم
 کرنا بھی گناہ سے امت پر واجب ہو کیونکہ دلیلین امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی عام میں جس سے منکر صادر ہو ہے
 زجر و منع کرنا واجب ہوگا اور وہ بدوین ایذا رسانی کے ممکن نہیں ہو اور پیغمبر کو زجر کرنا اور اذیت کا یہ بھاننا
 باجماع بہت حرام ہے جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللّٰهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ۔ اے اللہ ان کے عذاب
 فیجہ جو خاص اذیت دیتے ہیں خدا کو اور اس کے پیغمبر کو حق تعالیٰ اذیت کرتا ہے اور آخرت میں در شراح تو بھی

پہلے چند مفاسد عصمت نبوت پر نبی کے لیے بیان کیے ہیں ایک یہ کہ اگر غیر سے گناہ سرزد ہوں تو اس تقدیر میں
 گواہی انکی قبول ہوگی کیونکہ حاسق کی گواہی لائق قبول نہیں ہے۔ اور جبکہ گواہی انکی امور حسبتہ دنیاوی میں
 قبول کے لائق نہوں تو امور علیلہ آخرت میں کب لائق سننے کے ہوگی دوسرے جب ہمیں عصمت نبوت قبول ہو
 گا رہوے تو مستحق عذاب ملامت کے ہو گئے کیونکہ خدا کے اس قول کے نیچے داخل ہونگے جو فرمایا ہے
 وَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مَا يَدْرِي أَنَّهُ نَزَّلَ عَلَيْهُ الْكِتَابَ مِنْ رَبِّهِ فَقَالَ إِنِّي إِِنْ لَمْ يَأْتِ بِدَلِيلٍ مِنْ رَبِّي فَأَنْتَ أَكْثَرُ الظَّالِمِينَ
 آمادہ ہے۔ اور فرمایا اَلْحَقُّ لِلَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ آگاہ ہو کہ خدا کی لعنت واسطے ظلم کرنے والوں کے ہے۔ اور قول اَسْكَنْ
 لِي فِي هَذِهِ مَا لَا يَكْفُرُونَ یعنی کیوں وہاں کتے ہو جسے خود نہیں کرتے اور قول اَسْكَنْتُمْ لِي فِي هَذِهِ مَا لَا يَكْفُرُونَ
 اَنْفُسَكُمْ یعنی یا حکم کرنے والوں کیوں کو نیکی کرنے سے اور اپنے واسطے اُسے بولاتے ہو لیکن یہ بابتین جامع
 نبی کے واسطے ثابت نہیں یعنی میں اور عبت پر سے لائق تنفر کے ہیں تیسرے یہ کہ گناہ کا رطل حیات مرتبہ نبوت
 تک پہنچنے کی نہیں رکھتا موافق قول خدا کے لَا يَدْخُلُ الْفِتْرَةَ الْفَاسِقِينَ تھے یہ کہ بندگان مخلصین سے نبی ہوگا
 اس لیے کہ جسے شیطان ہوا کرے وہ مخلص نہیں ہے غیر مخلص ہے بسبب اس کے کہ حق تعالیٰ نے اسکی حکایت فرمائی کہ اِنَّمَا
 لَا يَدْخُلُ الْفِتْرَةَ الْفَاسِقِينَ اَلْحَقُّ لِلَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ یعنی میں سب نبی آدم کو اغوا کروں گا مگر انکو جو میرے بندگان
 مخلص ہیں یا پانچویں یہ کہ اگر گناہ سرزد ہوگی کرنے والا طرف نیکی کے نہواور نہ برگزیدہوں میں شمار کیا گیا ہو لیکن
 اُس سے نہیں پایا گیا کہ وہ حق تعالیٰ بعض تمیزوں کے حق میں فراموش کرے۔ اِنْهُمْ كَانُوا يُسْكَرُونَ فِي الْحَيَاةِ اِنَّمَا
 بتحقیق کرتے وہ جلدی کرنے والے نیکیوں میں اور قول اَسْكَنْتُمْ لِي فِي هَذِهِ مَا لَا يَكْفُرُونَ اَلْحَقُّ لِلَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ
 وہ نزدیک میرے برگزیدگان و نیکیوں کا ان میں میں اور بعد کے مثال مذکور نے اس کے جواب دیے ہیں اس طرح کہ یہاں
 مطلق گناہ کے نفی پر خصوصاً جبکہ گناہ ان حدیث سے حاصل ہوا اور وہاں ولایت نہیں کرتی کیونکہ اس طرح گناہ کا صادر ہونا
 عباد کو قول فعل نبی کے نہیں ہوتا اور عبادت متابعت نبی کی قبل بعثت واجب نہیں ہے اور بعد بعثت بھی واجب
 نہیں ہے مگر ان امور میں جو متعلق شہادت تبلیغ و کلام ہوں اور جو کچھ اپنے ہوا سرزد ہوا اُس سے انکار جائز نہیں ہے
 اور گواہی نبی کی گناہ کرنے سے اس وقت لائق رد کرنے کے ہوگی جبکہ گناہ کبیرہ ہو یا صغیرہ یا چھوٹا ہو اور اُس سے توبہ نہ کرے
 اور جبر منع اور استحقاق ملامت کا اور عذاب لعن کا نہیں ہوتا مگر جب عذاب گناہ کرے اور توبہ نہ کرے اور با ایتہ غیر
 نبی کرنے سے منکر کے متنازی نہیں ہوتا بلکہ مستر ہوتا ہے اور کہا ہوا ہے کہ بِالْبَلَاءِ وَالْاِلْتِزَامِ كَرْنَا وَجْهَ نَذْرٍ كَاوِثِ نَفْسٍ كَبِيرٍ
 سو اور اُس صغیرہ کے جو لائق نفرت نہواور اسے عذاب نبی واقع کرے محل نظر و فقط او نظاہر ہے کہ اس کلام سے یہ امر
 بخوبی واضح ہوا کہ ان کے محققین دلیل نقض عرض بعثت کو مختص کرتے ہیں ان معاصی سے جو بعثت کے بعد نبی سے سرزد
 ہوں وروہ بھی مخصوص ہیں اس حالت کے ساتھ کہ جب کیا کرے یا کرے کہ توبہ نہ کرے یا اُن صغائر میں جو مستر

فائدہ حاصل ہوا اور یہ اغراض حاصل نہیں ہو سکتے مگر حیکمتی سے مطلق گناہ صادر ہونے کی نفی کیجا جسے قبل نبی
 ہونے کے اور بعد نبی و مبعوث ہونے کے اور عدا ہوا یا سوا متعلق با حکام شریعت ہوا ہو کیونکہ یہ بات ظاہر ہے کہ
 گناہ کرنے سے اعتقاد جاتا ہے پھر بطرح نبی سے گناہ سزا ہو گا اسکے عقاب کو زائل کرے گا اور پھر تقیاد تمام ورتا سی
 کی یقین باقی نہ رہے گی اسے شاہ معاصی نے بھی ادا عصمت خبریہ کے اثبات میں کہا ہے کہ پانچویں یہ ہے کہ اگر گناہ کرنا
 انبیاء کا اہمیت پر ظاہر ہو تو انکی اطاعت سے ہتھکات کرینگے اور انبیاء نظر امت سے گرجائینگے بلکہ پھر تصدیق نہ کرینگے
 اور تکذیب کرینگے اور کہینگے کہ گریہ اپنی خبر دینے اور معاصی میں صادق ہونے تو خود مرکب ایسے کاموں کے ہوتے
 انتہی کلامہ پس نظر تامل کیجنا چاہیے کہ آیا اس کلام سے موم عصمت کا سمجھا جاتا ہو یا نہیں اور اگر ایسا ہو تو
 کس طرح معاصر تقویٰ میں حجت انکی تمام ہوگی اور یہ خوب ظاہر ہے کہ احتمال جوٹ ہونے کا خصوصاً ان امور میں
 جو متعلق تبلیغ ہیں اگرچہ یہ صدور ہو اکیون نہ و وثوق و اعتقاد کو برباد دیتا ہو اور اسی طرح کفر و معاصی کا صدور جو نا
 قبل نبوت کے بھی ہوا اسی جگہ سے ہو کہ جب حضرت ابراہیم خلیل نے پروردگار جلیل سے عدا امت کو اپنی ذریعہ کے
 واسطے طلب کیا بقور واجتہاد للیقین ائماناً تو یہ عرض بہر گاہ باری مقبول ہوئی اور جب اسکے اب نے اس
 کو ذریعہ کے بدلے خطاب بر جواب لا ینکال خیر الظالمین سے متاثر ہوئے اور اس سے ہویدا ہو کر حق
 حکم کی صحت پر شمع علم ہونے کی اسکے جو پس ظالم علمت نہ پہنچنے کے اس کراست تک ہوگا اور علمت معلول پر
 مقدم ہوتی ہو پس ظلم سابق مانع حصول کراست لاحق سے ہوگا اور چونکہ ظالم عام ہو کفر و فسق سے اسلئے کہ کافر اور
 قاسق و نون اپنے نفس پر ظالم ہیں پس عقل نقل و نقل پیروں کی برات پر معاصی سے باہم لالت کرتے ہیں اور
 کوئی شبہ اس میں نہیں کہ وہ عموماً انبیاء معاصی سے مبرا ہیں جیسا کہ نفی تعد ظاہر کریمہ سے بخوبی واضح ہوئی کہ صدق
 معاصی کا انبیاء سے عدا نہ قبل نبوت نہ بعد بعثت ہو سکتا ہے والا بالضرور ظالم ہیں اب سہا انبیاء سے بھی گناہ کا
 نہ صادر ہونا پس یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ اگر سوا معصیت انبیاء سے سزا دیتا ہوا ان میں باقی رہتی اور اطمینان
 کسی طرح نہیں حاصل ہوتا بلکہ یہ قول نقل میں کے است کو یہ ممکن ہو کہ ان میں یہ بات سوا شایکس ہو اور اس صحت میں
 کسی حکم پر اطمینان نہیں ہو سکتا اور وہ منافی تصدیق جو عدا و اسکے حق تعالیٰ نے انبیاء کو تانی خلق سے برگزیدہ
 فرمایا ہو اور یقینی انکی شان رفیع اس سے برتر ہو کہ کسی قسم سے معصیت سوا بھی اپنے عدا ہو کیونکہ کفر و عصیت سابق
 استحقاق الطاف بانی کی رفیع ہوگی اور یہ بات اسی ہو کہ جسے عقل سلیم فوراً قبول کرتی ہو اور نزاع کے قابل نہ تھی
 لیکن حقیقت یہ ہو کہ جب مخالفت میں خلاف ہو اور ایمان نے عصمت اپنے خلفا کی مثل انبیاء اور کفر سابق اور
 صدور معاصی خلفائے حضرات اہل سنت کا انکی کتابوں سے ثابت کر کے فضیلت نہیں و انکے متحقاق خلافت
 انکار کیا تو ان حضرت نے بھی صلاح خلافت کو انے خلفا کی آئین سے پراپا کہ پہلے عصمت انبیاء کو باطل کرنا چاہیے اور

جب انبیاء صمد و معاصی کا ثابت ہو جائے اور عقل انکی پیغمبری کے ساتھ الزامات فرما دینے کے لئے بہت غلط
وارد ہوتے ہیں وہ ہر طرف ہو جائینگے اسلئے اس سلسلہ میں بہت اس طرف سے کوشش ہونی والا حقیقت میں
یہ امر طول دینے کے لائق نہ تھا بلکہ اگر فی الواقع صمد و معاصی کا کئے ممکن ہوتا جب جی اسے ظاہر کرتا اور کتب
تعمق و ادات میں لائق ذکر کرنے کے نہ تھا کیونکہ حاضرین خدمت تجزات کو بھی دیکھ کر یقین نبوت حاصل کر سکتے
اور وہ سبب انکی تصدیق کا ہوتا تھا اور زمان غیبت نبی میں کہ کوئی تجزہ اب ظاہر نہیں ہو سکتا فقط کلام نبی
منقول ہو ایسے حال میں انکی ایسی سیرت کا یقین لانا اور ذکر کرنا جو تصدیق میں شہید ہے اگر وہ لوگوں کے
اعتقاد کا خراب کرنا ہو اور دین خدا میں کسی پیدا کرنا تو تعجب کی بات ہو کہ علماء کرامت کے بھی حالات کو
بوتہ کردن میں انکے بعد لکھتے ہیں ان فضائل لکھتے ہیں اور ایسے امور لکھتے ہیں جس سے انکی رفعت شان اور قد
ورع اور صداقت ظاہر ہوتا کہ لوگ انہیں حسن ظن پیدا کریں اور انکی کتابوں پر عمل کریں نبی کے لیے جو صاحب
شرعیات ہو ایسا امر پیدا کیا جائے جو عقل اسکے تصدیق کا ہو اور مذاق کو انکے ساتھ حسن ظن رکھنے سے منع ہو اور جیسا
ہو دانی نبی کے ساتھ عقدا رکھتے ہیں وہ اعتقاد سب کو سکھایا جائے اور انکے یقین کرایا جائے حالانکہ گذر
صحیح نہوا اور کتاب اللہ کی خلاف ہو مگر یہ بات راقم رسالہ کے نزدیک محض نزاع سے اختیار کی گئی اور کچھ لفظ
ابہین اپنے طریقہ مختار کا بھی نہ رہا جیسا کہ شائع مواقع نے کہا ہو کہ جعل اسکا یہ ہو کہ لیکن قبل نبوت میں اکثر صحاب
ہمارے اور ایک جماعت معتزلہ سے اسکے قائل ہوئے ہیں کہ انبیاء سے گناہ و کبیرہ کا صادر ہونا جائز ہے کہ معجزہ ہیں
بات پر دلالت نہیں کرتا کہ بعثت کے پیشتر بھی انبیاء سے کبیرہ کا صادر ہونا معتنع ہو اور عقل بھی اسکے متنع نہیں
جانتی اور اولہ سمیعہ بھی دلالت ہی پر کرتے ہیں فقط انتہی کلام اب محل غور ہے کہ شائع مواقع شہری المذہب
ہیں اور اشاعرہ قاطبہ عقل کو امور دین میں خیل نہیں جانتے لیکن بیان ہکا بھی لحاظ نہوا اور ابطال عصمت
کے لیے عقل ناقص کو بچا اور نبی میں خل دیا اور جو مطلب اولہ سمیعہ کا تھا اسکے بھی بچنے کی طرف توجہ نہ کی جو ان
کیا حضرات اشاعرہ کے نزدیک اگر عقلا صمد و معصیت نبی سے قبل بعثت معتنع نہیں ہو تو آیا یہ جائز ہو کہ کثرت امام
انبیاء ہمارے مدید با انواع فسوق و فجور متصف ہوں مثل اسکے کہ زنا احداث و نبات کے ساتھ یا لواط یا و انبا کے
ساتھ اپنے کرتے ہوں یا خون ناحق زمین پر گراتے ہوں اور سکرات کو پیتے ہوں اور بعد اسکے مرتبہ نبوت اور حسب
جلیل بعثت سے فائز ہوں اور میرسل اپنے نازل ہوں اور پھر مرتبہ میں وہ ملائکہ مقرر ہیں سے جنہوں نے چشمہ دان
بھی معصیت انہی نہیں کی افضل ہو جائیں تو اگر یہ تجویز کریں تو حال اس تجویز کا پیش تھا خود ظاہر ہو گا اور اگر تجویز
شکرین تو اتنا عاصد و کبیرہ کا قبل بعثت بھی واجب ہو گا علاوہ اسکے عصمت ملائکہ کی بشارت کریمہ کا بطلان
فیما امر ہر عقلی ثابت ہو اور انبیاء کا افضل ہونا بھی ملائکہ سے ظاہر ہو پس چاہیے کہ بطریق اولیٰ معلوم ہوں والا

کس طرح ممکن ہو گا کہ معاصی معصوم سے افضل ہو جائے دوسری وجہ یہ ہے کہ عصمت فقط ترک معصیت نہیں ہے بلکہ وہ عبارت طہینیت کے پاک ہونے سے اور کمال فطنت اور فرید معرفت سے ساتھ بزرگی پروردگار کے اور اسکے ساتھ ہونے کے ساتھ صاحب کا ہر وقت الطاف خفیدہ بانیہ سے تہدید و تائید تاکہ ہر وقت وہ شخص قرب اطاعت پروردگار کا پنے رہے اور امر و نہی سے تجاوز نہ کرے پس واقع میں وہ حالت مثل ملکہ راسخہ کے صاحب عصمت میں ہوتی ہے کہ اول فطرت سے آخر ترک وہ اس سے جدا نہیں ہو سکتی پس اس صورت میں بتفرقہ معصیت کا کہ یہ صادر زمین ہو سکتا اور وہ صادر ہو سکتا ہے اور اسی طرح سوہ و غفلت کی راہ سے مظنہ گناہ سرزد ہونے کا کسبے بیکار ہے کیونکہ جو خدا کو آئندہ پر چشم یقین دیکھتے ہیں وہ کبھی چشم زدن نہ اسکی نافرمانی کرتے ہیں نہ اس سے غافل ہوتے ہیں اور جب پیغمبر کو سن طفولیت سے عقل کامل حاصل ہوئی اور ہر وقت عظمت الہی کا مشاہدہ انکی نظر میں ہوتا ہے اور ہر آن محبت خدا اور اطاعت الہی کا انہیں شوق ہوتا تو اس حال کے ساتھ معصیت انہیں کیونکر صادر ہو سکتی ہے واضح ہو کہ یہ دلیل عصمت نبی کی بلور برہان ملی ہے جو مادہ شکال کو قطع کرتی ہے لیکن تعجب ہے کہ حضرات شاعرہ آپر خیال نہیں فرماتے اور گویا زمام حفظ نبی کی معاصی سے اپنے دست اختیار ہیں رکھتے ہیں جس معصیت کو چاہتے ہیں اسکا صدور انہیں جائز کر دیتے ہیں جسے چاہتے ہیں بری کرتے ہیں اور سقراط الہی اور مقرران صمدی کو نافرمانی خدا میں متصفت بسوہ و انسیان ہونا ایسا تجویز کرتے ہیں کہ جس سے احاد افراد انسان سے انکی مشابہت تام لازم آتی ہے اور امین انکے اقوال و افعال یقینی مان مرتفع ہوتی ہے کیونکہ جسے عظمت خدا کو نظر سے گرایا اگرچہ بسوہ و غفلت کیون ہو پھر اس سے کچھ نہیں ہو جو چاہے وہ کرے اور جو چاہے اس سے واقع ہو اور اس کے عیب و عار ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہو لیکن اس مقام پر یہ ہونا چاہیے کہ جن حضرات کی طرف سے کہا جائے کہ یہ معنی عصمت کے ہمارے نزدیک مسلم نہیں ہیں ہم اتنا جانتے ہیں کہ خدا پر واجب ہے کہ جب نبی تبلیغ احکام میں مخالفت چاہے تو حق تعالیٰ اس سے مانع آئے پس خدا کا مانع آنا باعث ہر گاہ ہوتا ہے کہ منافعی تبلیغ کو وہ ترک کرتا ہے اور غیر تبلیغ میں چونکہ حق تعالیٰ کو منع کرنے کی ضرورت نہیں ہے تو خدا مانع نہیں ہوتا اور نبی سے گناہ سرزد ہوتا ہے تو ہم اسکے جواب میں کہیں گے کہ حق تعالیٰ حکم نبوت کے لیے برگزیدہ میں کرتا مگر ایسے شخص کو جو منکر اور اسکے ہون اور مخالفت معاصی سے بقرہ غلبہ نہیں فرماتا والا جبر لازم آئے پس نفی تعلق عصمت کا حسن سیرت اور طہینت پاک و کفایت راسخہ کے ساتھ ہو گا کیونکہ کس تا کس کو درجہ بلند پیغمبری کے لیے اختیار فرما سکے اور وقت خاص میں کہ تبلیغ احکام ہو جیسا کہ معصیت واقع کرے اور دوسرے وقت میں اس جیلولیت کو واقع نہ کرے اور یہ معنی متبع نصوص پر پوشیدہ نہیں اور اسکی گنجائش نہیں ہے کہ انکار کرے اور تعجب کی بات یاد ہے کہ اولیاء اللہ کے واسطے مراقبہ عظمت الہی اور درجات عالیہ

معرفت کے کہ جس سے متابعت اور محبت محبوب کے اور کوئی بات نظر میں آئے ثابت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ
 فلان ولی کسی وقت فکر و ذکر الہی سے خالی نہیں رہتا اور انبیاء میں اسکی رعایت نہیں کرتے بلکہ غفلت و غفل
 انکا غلط ثابت الہی سے ثابت کرتے ہیں یہاں تک کہ صدور عصیت کو اُسے تجویز کرتے ہیں **ما اهل الا حکم العباد**
بشیطانہم اذ باطننا اب اس جگہ سے ظاہر و واضح ہوتا ہے کہ جو فاضل قوی نے کہا تھا کہ یہ سلیمین و لالت نفی
 مطلق گناہ پر خصوصاً صغیرہ کہ سہواً صادر ہوں نہیں کرتیں کیونکہ وہ نخل و ثوب و اعتماد کو نہیں کلام ظاہری کیونکہ
 فاضل مذکور نے غرض خدا کو بعثت مینا سے محصور و ثوب عرفی میں جو عادل کے مرتبہ میں پہنچا تاہو اور تین
 جانا کہ اگر اسی قدر خدا کو نبی سے مطلوب ہوتا تو فرق انبیاء اور غیر انبیاء میں حاصل ہوتا اور ہر عادل بعثت کی صلاح
 رکھتا حالانکہ خود بھی نبی میں ایسی چند باتوں کا اعتبار کیا ہے جسے غیر پیغمبرین معتبر نہیں جانتے اگرچہ وہ عادل ہو
 پس معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ کی غرض انبیاء کے محفوظ رکھنے میں معاصی سے عہدہ امر ہو اور مقابلہ اس کے عصیت کا
 صادر ہونا عہدہ اور سہواً جائز ہو گا اور جو فاضل مذکور نے کہا ہے کہ مہذا متابعت قبل بعثت کے واجب نہیں ہے
 اسے ہم تسلیم کرتے ہیں لیکن گناہ کا سرزد ہونا انبیاء سے قبل بعثت میں مانتے بلکہ دو وجہ سے اسے نخل جانتے ہیں ایک
 یہ کہ اس سے جو بعد بعثت متابعت خلق کے مقصود ہے اس میں قہال راہ پاتا ہو کیونکہ پیغمبر نظر سے گر جاتے ہیں کیونکہ
 لوگ کہیں گے کہ یہ وہی ہے کہ جسے مدت تک گم رہی اور عصیت میں عمر اپنی بسر کی ہوا ہے ہم اس کے کہنے پر اعتماد نہیں کرتے
 اور اس سے متوجش اور متنفر ہونگے پس مراد بقیاد ہم نہ ہو چکی دوسرے یہ کہ ہر فاسق و گنہگار لائق حفظ و حراست و
 صالح و رجہ جلیلہ بعثت کے نہیں ہوتا پس جس نے کہ ہمیشہ کفر میں یا عصیت میں بسر کی تو وہ شخص کس طرح مورد اظہار
 سبحانیہ اور عنایات ربانیہ ہو سکتا ہو اور جو فاضل مذکور نے کہا ہے کہ بعد بعثت کے بھی واجب نہیں ہے مگر ان امور
 میں جو شرعیات و تبلیغ احکام کے ساتھ متعلق ہیں فقط یہ بات ایسی ہے کہ جس سے یہ جائز ہوتا ہو کہ کذب نبی سے
 ان امور میں جو متعلق تبلیغ احکام میں ہیں اور ارتکاب کبار موبہدہ کا جو متعلق تبلیغ احکام سے نہ رکھتے ہوں عہدہ
 ہو اور گویا بنا بر اسی نہایت کے نسبت میں کذب کے حضرت خلیل رب حلیل کی طرف دی گئی اور ایسی روایات کی
 تصحیح کی گئی اور اس صورت میں نہایت تاویل بعثت ہوئی کے لیے تفرق غیر نبی سے ہر قدر رہا کہ تبلیغ میں نہیں تھا
 مخالفت نہیں کرنے دیتا باقی جملہ امور میں کافر رعایا سے مشابہ ہیں اور سب کچھ اُسے سرزد ہوتا ہے لیکن حق یہ ہے کہ
 صدور معاصی موبہدہ کا جس شخص سے کہ ہو دلالت کرتا ہو اس بات پر کہ اسے کچھ مبالغات اور خوف مخالفت الہی
 نہیں ہو اور ارتکاب منہای اور عدم تمثال اور امر الہی کے نزدیک کچھ حقیقت اور وقعت نہیں رکھتا اور اسے ہکا
 امن نہیں ہے کہ حکم کرنے والے کا اور نبی کرنے والے کا کسی وقت اور کسی حال میں خوف کرے گا اور جو شخص کہ
 ایسا ہو وہ لائق اعتماد کے نہیں ہے اور اس کے حکم کی بزرگی سب کی نظر سے ساقط ہے اور کیونکہ اطمینان حاصل ہو کہ

جو شخص کرے یا نہ کرے جرات و جسارت مخالفت خدا پر کرتا ہو وہ شخص نفس حکام میں مخالفت پر اقامت کرے گا
 اور اپنے فائدے اور خواہش کے موافق نہ کہے گا اور جو فاضل مذکور نے کہا ہے کہ جو کچھ انبیاء سے سوا صادر ہو جائے ہے
 انکار و انہین ہو قطعیہ ہی عجب بات ہے کیونکہ جب یہ مسلم ہو تو چہرہ صبر و کبر کا بھی سوا اور تبلیغ میں بھی روا ہو اور
 ان دونوں سے انکار فاضل مذکور کا کوئی معنی نہیں رکھتا بالکل سبب عدم تجویز عدم کا اور عدم تجویز سبب عدم کا اور دلیل میں ہر
 واحد کی ضرورت نہیں ہے کہ متحد ہوں اور اگر بعض دلیل الالت کرنے میں استعمال نہ پڑے خاص رکھتی ہوں اور بعض
 دوسرے استعمال ہو کے ساتھ مختص ہوں تو کوئی عیب نہیں ہے پس اگر دلیل انکار سے منکر ہو تو نفی ثابت نہ تو ہوگا
 اس سے کوئی ضرر نہیں ہے کیونکہ یہ دلیل بطلان قول حشوہ کے لیے اور جو آویگی امثال میں کام آئیگی اور جو استعمال ہو
 ساتھ مختص ہوں وہ جواب میں اشاعرہ اور قاضی کے کہے جائینگے حال کلام یہ ہے کہ سہو تبلیغ احکام میں صریحاً
 متناقض غرض بعثت ہے اور سہو اسکی غیر میں قبیح ہے ہر باعث رفع امان اور ارتفاع طہینان ہو پس وہ بھی ناخوش
 ترکیت متشی متناقضہ غرض کے ساتھ ہوگا اور اسی طرح جو کچھ دلیل رد شہادت و عین میں کہنا ہو کہ یہ اس صورت
 میں ہے کہ گناہ کبیرہ کیا ہو یا صغیرہ پر اصرار کیا ہو اور توبہ نہ کی ہو فقط کیونکہ پہلے جس سے گناہ کبیرہ واقع ہوتا ہے صغیرہ
 اصرار کرتا ہے بعد اسکے یا قبول شہادت سے گر جاتا ہے جب تک کہ توبہ کو نوبت پہنچے یا نہ پہنچے کیونکہ در صورت ترک
 توبہ مفسد مذکورہ کا لازم آنا واضح ہے و در صورت توبہ کے عمل میں لانے کے تدارک محل نظر ہو کیونکہ حد الت
 عن التحقیق متوفوف روح طاعت و ملکہ ارتفاع معصیت پر ہے اور وہ نہیں حاصل ہوتا مگر بات اور زمان پس
 اسوقت چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے بغیر قبول شہادت اور عین کا رہے علاوہ اسکے جو شخص کہ معصیت کبیرہ
 یا اصرار صغیرہ پر جسارت کرے اسکی رجوع توبہ کی طرف کہان سے ثابت ہو سکتی ہے اور اگر کہیں کہ حفظ الہی گناہ
 کرنے سے باز رکھتا ہو تو حق تعالیٰ اول امر سے قادر ہے کہ حفظ فرماے اور پھر سے گناہ نہ کرنے دے تاکہ انسان طہینان
 خاطر اسے اقتدار کرین نہ یہ کہ بعد خرابی و حصول تنفس خلافت فکر تدارک مافات کے لیے توفیق توبہ کے واسطے دے
 اور یہ دلیل اگر بالفرض عام نہ ہو تو دفع کرنے کو قبول حشوہ کے اور جو انکے امثال ہوں کافی ہوتی ہو بالجلد دلیل
 عصمت انبیاء کی کئی وجہ سے ہوتی ہے ایک بطلان قول اشاعرہ کے واسطے ہے اور وہ عموم نفی چاہتی ہے دوسری
 وہ ہے جسے مقصود البطلان قول حضرات حشوہ اہل سنت ہے اور اس قسم میں دلہ عموم کی نفی درکار نہیں ہے اور حق یہ ہے
 کہ ایسا ہی حضرات اشاعرہ کو بھی چاہیے کہ وہ بھی ہمارے ساتھ ادلہ میں موافقت کریں جیسا کہ ایک جماعت نے
 ان میں سے جو نصف ہیں داوا انصاف دی ہے گو انکے اصول کے موافق اسکا تمام ہونا دشوار ہے نہ یہ کہ تجویز صبر و
 کبیرہ اور اصرار صغیرہ پر بوسیلتہ تجویز توبہ کوشش کریں جیسا کہ ان حضرات نے کہ یہ تجویز کرتے ہیں کہ انبیاء سے انکار
 سحاصی کا واقع ہوتا ہے کیا جسارت میں جو خلاف مرتبہ مقربان و سفیران الہی میں کی ہیں و کیونکہ یہ نکر تہ قاضی

ہنکے کہ میں کہ واجب نہیں ہے عصمت انبیاء کی نہ عقلاً نہ نقلاً بلکہ کہ شیخ الحدیث قسطنطنیہ کا ترجمہ اور عقل اور
 نظر عقل ظاہر ہوتا ہے اور نہ وہ منافی مدلول مجزویہ بلکہ کہ مجزے کا مدلول صدق ہے کہ ہوتا ہے اس میں جسے
 خدا کی طرف سے دے عائد ہو اور تفسیر کے معنی باطل ہیں پس تحقیق کہ تم تجویز کرتے ہو کہ حق تعالیٰ کافر کو
 پیغمبر کر کے مومن بنائے عزائم سے انتہی کا لہجہ سبحان اللہ یہ تجویز کہ حق تعالیٰ کافر کو مومن بنائے عزائم سے جب وہ
 صادق اللہ ہے ہونے پیری پر بھیجے لایق غور ہے کہ جب کفر آتی ہے پیری روا ہوا تو اور کیا جہل نہ بنا ہوا بلکہ وہ شہ
 مسکرات میں بھی کیا قیامت ہوگی کہ یہ سب صدق ہے کہ حضرت یونسؑ کو چھوڑ دیا اس لیے کہ میں عصمت سے کیا گیا کہ وہ
 قبیح کو نسبت بنیاد ثابت نہیں کیا ہے چنانچہ تفسیر یہ لفظ کلمت یہ دھمکا میں کہا ہے کہ یوسف علیہ السلام نے
 بنڈیر جہانمہ زلیخا کو کھولا اور اس جگہ زلیخا کے بیٹھے کہ جہانمہ وقت نماز میں بار بار یالاج عورت کے پاس
 بیٹھتے ہیں و برہان رب کی تفسیر میں کہتے ہیں کہ ایک وازانی کہ خبردار پیرامون مباشرت زلیخا ہونا اور قہر
 ہونی اور اسی طرح اپنے قصار صراحت کرتی رہی یہاں تک کہ دوبارہ پیرامون زلیخا ہونی پھر بارہ
 بہ تبدیل عبارت آوازانی آخر ضعیف یعنی دوری کر اس سے اس پر بھی انکار و سوچ و سیما ہی رہا تا انکہ حضرت
 یعقوب کو دیکھا کہ برابر ان حضرت کے آئے اس طرح کہ انگشت لامعت دندان ممانعت میں رکھے تھے اور
 پھر آواز آئی کہ اے یوسف نہو جاشل اس منع کے جو سر رکھتا تھا کہ اس سے اڑتا تھا ناگاہ ارادہ نہا کا کیا اور
 جب اس کام کے ساتھ اقدام کیا تو پراسکے گرے اور اڑنے سے باز رہا اور بعضے کہتے ہیں کہ ایک ہاتھ پیرا
 ہوا حضرت یوسفؑ وزلیخا کے بیچ میں کہ اس پر لکھا تھا فان علیک کلمۃ من ربک انک انتی امیرا باوجود اسکے بھی اس
 ارادے سے باز نہ آئے یہاں تک کہ پھر اس ہاتھ پر لکھا دیکھا کہ لا تقربوا الزنا انہ کان فاحشۃ و ساء مثلاً
 یعنی نزدیک نہ کی نہ کرو ساتھ زنا کاری کے کہ نہ ثابت ہے انفا حشمت علیہ السلام ساتھ اسکے بہت بڑی راہ و پیر
 فائدہ ہوا پھر اس ہاتھ میں لکھا دیکھا کہ و اتقوا یوم یحکم فیہ اللہ یعنی ڈرو اور خوف کرو اس روز سے کہ
 جسدن بازگشت تمہاری خدا کی طرف ہوگی آپ ہی کچھ اثر تہ تہ بنوا یہاں تک کہ خطاب الہی حضرت جبریل
 کو پہونچا کہ جلد لے میرے بندہ کو پیشتر اس سے کہ اس سے کوئی خطا سرور ہو پس جبریل حکم جلیل انیر نازل
 ہوئے اور کہا کہ اے یوسف یا مباشرت عمل سفہا کی ہوگی حالانکہ نام تمہارا دیوان انبیاء اور باب وحی میں لکھا ہے
 فقط اب ان اقوال کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس قدر بے باکی اور عقائدی قبیاح و معاصی کے صادر ہونے میں
 بد نسبت رسولان خدا کے ہے کہ کیسی کسی تہ اور سزائش اور ملامت ہا ہے بزرگ حق تعالیٰ نے فرمائی کہ کسی طرح
 باز نہ آئے یہاں تک کہ حضرت جبریل نے اگر باز رکھا حالانکہ اگرچہ جس ترین شخص زنا کاری میں وردیہ طرح کام کا
 بہت تھوڑا امر بھی اس سے جسے حضرت یوسفؑ کے مشاہدہ کی طرف منسوب کرتے ہیں کیسے تو کہیں نہیں کہ میں

وچہرے فرما لی کہ وہ اشکال اس ضمن میں بظن ہو جائے یعنی فرمایا کہ یہ ہیں کہ دنیا میں نقص کیا
مخالفت اور محبت کا حضرت یوسف علیہ السلام کی اور اگر ایسا ہوتا کہ یوسف علیہ السلام نے مشاہدہ یہاں ہو گیا
پنے کا کیا ہوتا جو عبارت ہو عظمت و عظمت اور نبوت سے اور پاک ہونا انکی امان عفت کا آرایش معافی
سے تو یہ بھی قصہ مخالفت دنیا کا اسی طرح کرتے کہ جیسا اسنے کیا تھا لیکن یوسف علیہ السلام مرتبہ عصمت سے
فائز تھے اور عیسوی علیہ السلام عصمت کے ساتھ قصہ واقع نہیں کرتا اور گناہ عمل میں نہ لانا مومن نے
کہا کہ خیر اسے خیر دے خیر تمہیں ایسا ہو جیسا کہ چاہیے کہ جو کچھ جناب آدم
ابو البشر اور دیگر انبیاء سے بعض امور میں آئے کہ قرآن مجید میں اسے بغیر عصمت اور ظاہر فرمایا ہو یا کوئی عیب
اسکے مقابل میں وارد ہوا ہو کہ اہل سنت اسے معنی عقلی عصمت اور زلیت قدم پہل کرتے ہیں فقہاء علماء
امامیہ کا پسند اس کے یہ ہے کہ تعبیرات میں ہیں مجاز و استعارہ پر مبنی ترک والی میں جیسا کہ کثرت علماء نے تصریح
فرمائی ہیں اور ولانا محمد باقر مجلسی نے کتاب الثبوتین اور نقیہ میں اسے ذکر کیا کہ وہ محصل ہو گیا
کہ جو آیات و اخبار کہ جو ہم صدقہ عصمت کے انبیاء علیہ السلام سے ہیں یہ تاویل کیے جاتے ہیں ساتھ اسکا ب
کر وہ اور ترک والی کے لیکن چونکہ نسبت ان کے مرتبہ بزرگ کے یہ بھی عظیم ہوا ہے تبسیر اس سے بعضیت کیا گیا
انتہی کلامہ اعلیٰ اللہ مقام ولیکن جو شیعوں کہ روایت عیون اخبار الرضا علیہ السلام میں وارد ہو چکا مومن
رشید نے ان حضرت سے پوچھا کہ آیا تم قائل نہیں ہو اس بات کے کہ پیغمبر مومنین حضرت نے فرمایا کہ ہاں ہم
اسکے قائل ہیں اسوقت کہا اسنے کہ کیا معنی میں قول خدا کے و عصی آدم و نوح و عیسیٰ حضرت نے فرمایا کہ تو تعالیٰ
فرمایا یا آدم اشلک الخبیث آدم تم اور زوجہ ہماری بہشت میں رہو اور کھانا بہشت کشادہ ہے جس جگہ کیا
اور نزدیک ہیں درخت کے نہ جاؤ اور انکے لیے اشارہ فرمایا درخت کنم کے لیے پس اگر کھاؤ گے تو تم گناہگار
ہو گے اور کھانا اسنے کہ نہ کھانا اس درخت سے نہیں فرمایا تھا کہ نہ کھانا اس سے جو جنس سے اس درخت
کی ہو اور یہ نزدیک اس درخت کے نہیں گئے بلکہ اس درخت کی جنس سے جو اسکے غیر تھا کھایا تھا جبکہ شیطان
انہیں وسوسہ دلایا اور کہا کہ خدا نے بہت کیا جو اس درخت کو اور درختوں سے اور اس سے کھاؤ گے تو تم
مک ہو گے اور ہمیشہ بہشت میں رہو گے اور خدا کی قسم کھا کر کہا کہ میں تمہارا خیر خواہ ہوں اور تمہوں نے اس سے
بیزد کیا تھا کہ کوئی جھوٹ قسم خدا کی کھا سے یہ فریب میں اس کے اگنے اور خدا کی قسم کھانے پر اعدا کر کے کھایا
اور یہ امر آدم سے قبل پیغمبر ہونے کے صادر ہوا تھا اور ایسا تھا کہ جس سے تحقق دخول آتش جہنم کے ہوتے بلکہ
ان گناہان صغیرہ سے تھا کہ جو خبیثہ ہیں اور قبل نزول وحی اسکا صدور انبیاء پر جائز رہا پس اسوقت کہ خدا
انہیں برگزیدہ فرمایا اور پیغمبر کیا تو معصوم تھے کوئی گناہ چھوٹا یا بڑا اسنے صادر نہیں ہوا تھا اور نہ ہوتا تھا حق تعالیٰ

نے فرمایا کہ نافرمانی کی آدم نے اپنے پروردگار کی پس گمراہ ہوا پھر گنہگار کیا خدا نے انکو بعد تو بے امانیت کے اور پھر
پانی پتھا پس یہ تاویل جو اس روایت میں مذکور ہوئی مذہب مخالفین سے بہت حسیدہ ہو اور کلام مفصل
ہے بلکہ یہ جو کہ ایسی آیات میں شیعہ تنہا محتاج تاویل کے نہیں بلکہ حضرات اہل سنت بھی سوائے فرقہ حشویہ کے
تاویل کی طرف واجب رکھتے ہیں اور بعض تاویلات ان کے ساتھ مخصوص ہیں اور بعض مشترک درمیان فریقین کے
ہیں اور جو کچھ کہ جناب امام رضا علیہ السلام نے جواب ناموں رشیدیہ میں فرمایا مشتمل ہو اور پرہیزگوار حشویہ کے
اور خالی مماشاۃ و تقیہ سے ہیں کیونکہ مطابق تاویل سے ان کے معقین کے ہر قاضی بیضائے انبی قسین کہا ہے
کہ حشویہ نے ان آیات قرآن سے *فَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَثَرًا فَذَكَرْتَ الْجَنَّةَ وَكَلَامُنَا لَا تَخْشَى شَيْئًا وَلَا تَقْرَبَ هَذِهِ*
الشَّجَرَةَ فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ *فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا* استدلال تمسک کیا ہوا اس امر پر کہ انبیاء معصوم نہیں ہوتے چنانچہ
اول یہ کہ آدم علیہ السلام جس قرآن منتهی عنہ کو عمل میں لائے اور مرتکب گنہگار ہو و سرے کے یہ کہ جو
نے انہیں بلفظ ظالم یاد فرمایا اور ظالم ہو رہے ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے *أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ* تیسرے
یہ کہ حق تعالیٰ نے عصیان و غلویت کی نسبت ان کی طرف کی ہے چوتھے یہ کہ تو بہ کو انہیں سمجھایا اور وہ عباد
ہو رجوع کرنا گناہ سے اور نام ہونا پیر یا پچوپن یہ کہ اقرار کیا حضرت آدم نے کہ اگر حق تعالیٰ انہیں نہ بخشے تو
زیان کار ہونگے اور خائسین ہوتا مگر صاحب کبیرہ چھٹے یہ کہ جلدی ہوا اپنے وبال سے وہ کچھ جو جاری ہوا
ہو اگر گناہ نہ کرتے تو اسکے مستحق نہ ہوتے اور بعد اسکے خود صاحب تفسیر مذکور نے اسکے جواب میں کہا ہے کہ چنانچہ وجود
اس کا جواب ممکن ہے پہلے یہ کہ اس وقت آدم علیہ السلام مغیرہ تھے اور جو کوئی کہ دعائے نبوت کا ان کی بہشت میں کرے
تو اس کی دلیل و بیان کا مطالبہ اس سے کیا جائیگا انتہی اب ہی مقام سے ظاہر ہوتا ہے کہ کلام جناب امام
رضا علیہ السلام کا اسی وجہ کے ساتھ ناظر ہو اور یہ اصول امامیہ کے موافق راست نہیں آتا پس یا محمول
تقیہ پر اور مماشاۃ کے ساتھ کثیر اہل سنت کے ہو گا اور یا محمول ہو گا اس امر پر کہ بعض مکروہات کا بھی
بعد نبوت کے سزا ہونا نبی سے جائز نہیں ہونے پیشتر نبوت سے کیونکہ حضرت کے اس قول کو جو فرمایا کہ
بلکہ چھوٹے گناہوں سے جو خشیدہ تھے حمل کرنا ترک والی اور فعل مکروہ پر کوئی استبعاد نہیں رکھتا کیونکہ
وہ مکروہ جو منتهی عنہ ہو اور محل مواخذہ نہ ہو تو موافق سنت والون کی فہم کے بروہ تشبیہ و استعارہ ایسی عبارت
کے ساتھ جو مذکور ہوئی تعبیر کر سکتے ہیں جیسا کہ جناب ابو عبد اللہ جلیلی علیہ الرحمہ نے بعد ذکر کرنے اس حدیث کے
حیات اقلوب میں فرمایا ہے کہ محصل اس کا یہ ہے کہ بعد اسکے کہ اس حدیث میں وارد ہوا ہے کہ یہ گناہ صغیر تھا اور
پنچبر ہونے کے پہلے صادر ہوا ہو اور نہ ہی انواع شجرہ سے معلوم نہ تھی یہ سب ظاہر موافق مذہب مخالفین کے
اور موافق شیعوں کے اصول کے نہیں اور مگر یہ کہ بروہ تقیہ مذکور ہوا ہے یا بر سبیل تنزل ہو یا امر و صغیر کے

فعل مکروہ ہوا اور یہ حکم مکروہ کا بعد پیغمبر مومنہ کے اپنے جائز ہونا اور مرکب ہونا اس حکم مکروہ سے تیسویں شیطانی
ہوا ہو کہ پیغمبر سے باوجود قائم ہوئے قرینہ کے اس بات پر کہ عار و نوع اس درخت کی حتیٰ با احتمال اسکے کرنا
نہی مخصوص اس درخت سے تھی مرکب اس مکروہ کے ہوئے اور بسط کلام میں مقام پر جارا انوار میں جو جاتا
اس سے رجوع کرے انتہی کلامہ اعلیٰ اللہ مقامہ لیکن پوشیدہ نہ رہے کہ تاویل اخیر اس کلام کی بھی خطر
اجتنابی بلکہ اس سے بھی کم کی طرف رجوع کرتی ہو اور اصول امامیہ کے ساتھ مطابقت میں کثرت انشاء
ایسی توجیہ میں روایت کی جو صاف ہو کہ دونوں سے مذکور ہوگی دوسرا جواب از جانب تفسیر یہ ہو کہ عمل
حضرت آدم سے بسبب نسیان کے عمل میں آیا تھا موافق قولہ تعالیٰ فَنَسِيَ مَا كُنَّا لَكُمْ لِيَمْلِكُنَّ الْمَلَائِكَةُ لَمْ يَخْشَ لَكُنَّ عِزًّا لَكُنَّ
عقاب باعتبار اسکے ہو گا کہ سبب نسیان سے اپنا تحفظ کیوں کیا اور شاید کہ نسیان اگر راستہ سے مرفوع تھا
لیکن نبی سے مرفوع نہ ہو جیسا کہ آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا یَا أَيُّهَا النَّاسُ بَلِّغُوا الْاِنْشَاءَ لَكُمْ الْاَنْشَاءُ لَكُمْ
الْاَمْثَلُ فَالْاَمْثَلُ يَاجَارِي ہوا اپنے جو کچھ جاری ہوا جس طرح کہ مقدر تھا نہ مواخذہ کی راہ سے مثل اسکے کہ کوئی
کسی نہ ہو کو کھائے پس اسکی اذیت و زکایت میں مبتلا ہوا اور اس معنی پر بھی حمل کرنے کو کوئی نہیں کہہ سکتا کہ
منافی ہو کیونکہ حق تعالیٰ فرماتا ہُوَ مَا تَخْلُقُ لَكُمْ عَنْ بَلَدٍ الشَّجَرِ پَسِ شَيْطَانُ خُودَنِي كَا يَدُوهُ ہوا تھا کیا
معنی کہ نسیان ہوا بسبب اسکے کہ اس کلام سے نہیں سمجھا جاتا کہ اسی وقت کہ شیطان نے اُنکے دل میں سوسہ
والا مرکب اس عمل کے ہوئے پس شاید ایسا ہوا ہو کہ میل خاطر حضرت آدم کو سو وقت بسبب سوسہ کے پیدا
ہوئی ہو اور بنا بر حکم الہی کے جسارت پر نکلے ہو بیان تک خدا کے منع فرمانے کو جو لے وریل طبع باعث
بجالاتے اس سوسہ کا ہوائی ہو تیسرے کے کہ اقدام حضرت آدم کا اس امر پر بسبب خطا کے اجتہادی کے ہو
فقط اور پوشیدہ نہ رہے کہ یہ دونوں زمین جو شارح بیضاوی نے جواب میں کہیں ہیں بنابر اصول شیعہ کے درست
نہیں ہیں اگرچہ کلام جناب امام رضا علیہ السلام شعریہ بعض کا اسکے ہوتا ہو کیونکہ پہلے لکھا جا چکا ہو کہ حضرت
یہ کلام بطور مناشا اہل سنت کے ساتھ فرمایا ہو اور چونکہ حشویہ کا قول آش اور اہل سنت میں بھی معروف
بطلان تھا اسلئے حضرت نے اسکے جواب کو موافق قول اہل سنت فرمایا بعض اخبار میں وارد ہو کہ ان الثقیۃ
عَلَيْهَا كَامِ يَوْمَ الْاَمَلِ اور یہ خبر صدق ہو اس چیز کی جسکا اس خبر میں ہم دعویٰ کرتے ہیں اور لفظ نسیان جو آیت
قرآن میں فَنَسِيَ لَمْ يَخْشَ لَكُنَّ عِزًّا لَكُنَّ عِزًّا کے معنی شیعوں میں ترک کے ہیں نہ نسیان حقیقی جیسا کہ مولانا مجلسی علیہ السلام
نے اسکی تصریح کی ہو چوتھا جواب صاحب تفسیر کا یہ ہو کہ نسی الہی اس جگہ پر تفسیر کے لیے ہوا اور ظالم نہیں ہیں
کہ اگر اسلئے کہ اپنے نفس پر ظلم کیا اور جو ثواب اپنے نصیب میں تھا اسے ضایع کیا بسبب اسکے کہ ترک والی عمل میں
لائے اور عوایت کے معنی اس صحت میں یہ ہوئے کہ جو کچھ شجرہ کے کھانے سے راہ کیا تھا کہ بہشت میں ہمیشہ

اس سے محروم رہے یا ان منافقوں سے جس کے لیے حکم ہوا تھا یا اس رشد و ہدایت سے محروم رہے کہ فریب میں نہ آئے
 دشمن کے خود آگئے یا زلت و لغزش کی صفیر و نکی کر سکتے اور قرآن مجید میں
 جو کچھ تعزیر عصیت و غواہیت واقع ہوئی ہے اس کی منفعت و عظمت زلت ہو اور زیادہ سرکش کی اولاد اور اہانت
 کی ہو اور توبہ کا حکم انہیں نہیں ہوا مگر اس لیے کہ ترک والی کا تدارک کریں اور جاری نہیں ہوا انہیں جو کچھ جاری ہوا
 مگر عتاب کی راہ سے انہی مخصوص کلام البصائر اور واضح ہو کہ یہ وجہ مشترک فریقین میں ہو سوا اسکے کہ زلت
 یعنی عصیت و غیر فرقہ امامیہ شیعہ کے نزدیک اس عمل کو نہیں کہہ سکتے ان کے نزدیک قول ترک والی ہے
 اور اصل کو نام عصیت کا ترک والی ہے اور اصل کرنا ہی کا تشریح پر وہ جواب ہے کہ رضی اللہ عنہ کی کاہر جسے اپنی
 کتاب میں تشریح لایا ہے میں بہت بسط و تفصیل کے ساتھ لکھا ہوا اور خلاصہ ان کی تقریر کا یہ ہے کہ شریعت میں نہی
 دو طرح وارد ہوئی ہے ایک بطور محکم دوسرے شریعت کے واسطے اور بیان مراد دوسری قسم ہی بالجملہ اس بیان سے
 یہ ثابت ہوا کہ ان آیات میں محققین و فریقین نے اول کی وجہ سے آیات قرآنی میں جو متلازم اپنے معنی ظاہری
 تشبیہ خالق کو مخلوقات کے ساتھ میں تاویل کی جاتی ہے اور جیسا کہ اوپر لپٹے معنی ظاہری پر مراد میں ہو سکتی ہے طرح
 آیات بھی معنی ظاہری کے موافق لائق استدلال و شک کے نہیں ہیں جیسا کہ ضابطہ ہے کہ جب تعلیقات مختلف
 اولہ قطعہ میں تو ان کی تاویل ضرور ہوتی ہے اور اسی لیے جناب خود مجلس عالیہ ترجمہ نے حیات القلوب میں بیان کیا ہے
 جو پہلے بدلائل عقائد و تعلیقات اجماع فرقہ امامیہ معلوم ہو چکا ہو کہ انبیاء نبوت سے پہلے بھی اور بعد نبوت بھی
 گناہان کبیرہ و صغیرہ سے معصوم ہیں پس وہ آیات و اخبار جو وہ گناہوں کے صادر ہونے کے انبیاء سے ہیں
 تاویل کیے جائیں گے ساتھ ترک متحب اور فعل مکروہ کے کیونکہ عصیت نامہ ان کی ہو اور انسانی ترک متحب و فعل
 مکروہ میں بھی آسکتی ہے اور غواہیت گمیری جو یا محرمی و او جو کوئی اس فعل کو جس کا کرنا اسکے لیے بہتر ترک کرے تو
 اپنے اپنے فائدے کو کم کیا اور اس فائدہ سے محروم رہا اور ظلم کے معنی رکھنا کسی چیز کا اسکے غیر مقام پر اور راہ سے
 عدول کرنے کے بھی معنی پر آیا ہے اور معنی کم کرنے کے بھی آیات و احکام کے بھی معنوں میں آتا ہے اور فعل
 مکروہ اور ترک متحب میں یہ بات صادق ہو کہ فعل کو غیر محل مناسب میں اپنے قرار دیا اور راہ بندگی کامل سے
 اپنے پروردگار کی عدول کیا کہ اپنے تئیں ثواب سے محروم کر کا اور جیسا کہ نہی حرام سے ہوتی ہے اسی طرح مکروہ
 ہوتی ہے اور جیسا حکم واجب کے لیے ہوتا ہے وہیسا ہی متحب کے ساتھ ہوتا ہے لیکن توبہ پس وہ تدارک کے واسطے
 میں منفعت کے جو پس سے فوت ہوئی ہے اور فعل مکروہ اور ترک متحب دونوں میں ہوتا ہے بلکہ وہ ایک قسم تدارک کی خدا
 کے سامنے ہو کہ اسکے باعث سے حق تعالیٰ کو لطف کے ساتھ متوجہ کرے کہ ان گناہ نہو جیسا کہ احادیث عامہ
 و خاصہ میں وارد ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ ہر روز ستر بار استغفار فرماتے تھے بے اسکے کہ کوئی گناہ سرزد نہو

اور بتقدیریکہ بعضے ان کلمات سے حقیقت میں ارتکاب گناہ کے معنی ہوں تو بیان معمول معنی مجازی چاہیے
 کیونکہ یہ امر اکثری ہو کہ ایک لفظ کو قرینہ ضعف کے باعث سے معنی مجازی چمک کر تے ہیں نہ کہ بیان عقلی اور
 قطعہ بہت سی قائم ہوں چہرہ ان معنی مجازی پر کیونکہ چمک کر تے ہیں اور وجہ تعبیر الہی کی ان عبارات کے
 ساتھ یہ ہو کہ جیسا کہ ان کے درجہ بلند ہیں اور کمالات ان کے زیادہ ہیں اور کمالات ان کے بڑھے ہوئے ہیں جیسے کمالات بلکہ
 وہ امور جو مباح ہیں یا متوجہ ہونا انکا طرف غیر خدا کے بہت بزرگ ہو جیسے حق تعالیٰ شانہ عبارات کو ان کے
 مطلق فرمایا اور خود بھی وہ مقام ندال اور ترفع میں ایسی عبارتیں شامل کرتے ہیں بلکہ ممکن ہو کہ جس وقت وہ توجہ
 بعض عبادات کی طرف ہوتے ہوں جو انہیں معاشرت یا ہدایت خلاق وغیرہ ہوں اور بعد اسکے چہرے محل قریب
 پہنچیں جسکا نام صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور اسکے معنی یہ ہیں کہ خاص میرے لیے خدا کے ساتھ وقت ہی تو عبادت اول کو
 اس مرتبہ قرب کے پہلو میں حقیر سمجھتے ہوں اور خود خطا و گناہ تقصیر کی طرف اپنے تئیں منسوب کرتے ہوں جیسا کہ
 کیا گیا ہے کہ حسنات الاثر اب سیئات المقرین اور بھی مستعد کہ عظمت و جلال الہی بندے کی نظر میں یا ظاہر
 ہو گا جو ضعف اپنا اور اپنے عمل کا زیادہ معلوم ہوتا ہے اور حسیفہ کہ عبادت زیادہ کرتا ہے اور غم و غمیر کے ساتھ
 زیادہ ہوتا ہے اور جانتا ہے کہ اعمال ممکنات کے قابل درگاہ واجب بالذات کے نہیں ہیں و کسی نعمت کی برابری
 نعمتوں کی سبکی نہیں ہو سکتی اور بھی جبکہ دیدہ بصیرت سے دیکھتے ہیں اور جانتے ہیں کہ طاعات و صفات
 اور ترک معاصی ان کے توفیق اور عصمت پروردگار سے ہیں اور بدو ان کی عصمت کے ممکن ہو کہ ہر گناہ صادر ہوں
 پس اگر کہیں کہ میں ہوں وہ گناہ کیا میں ہوں وہ کہ خطا کی تو ممکن ہو کہ مراد اس سے یہ ہو کہ میں وہ ہوں لیکن
 تجھ سے صادر ہو سکتے ہیں اگر تیری توفیق و عصمت نہ ہو اور ان مراتب کی نظائر فکر کرنے سے بادشاہوں کے حال
 اور امرا و خدمہ و رعایا کے حال میں ظاہر ہوتی ہو کیونکہ بادشاہ رعایا و ملازمین سے بقدر ان کے قرب منزلت کے
 اور ان کی معرفت کے بادشاہ کی بزرگی کے ساتھ اُن سے خدمت لیتے ہیں اور اسی کی نسبت سے اُن سے مواخذہ
 کرتے ہیں یہاں تک اگر چشمزدن بھی بادشاہ کے سوا اور کی طرف متوجہ ہوا ہے تو اسے معرض تنبیہات و تادیبات
 ڈالتے ہیں تا پھر السیاس میں تلوڑیں نہ آئے اور یہ بھی اکثری ہیں کہ بادشاہ کسی مقرب کو اپنی خدمت پر مامور
 فرما کر بھیجے اور وہ جب پھر آئے تو بادشاہ کے آگے روئے و رخصت کر کے اور جو حکم بادشاہ دے دے اور حرام ہو
 اپنی طرف منسوب کر کے اپنے تئیں مقصر کہتا ہے بالجملة ترک اولیٰ کو عبارت ظاہر یا شعر توجع معصیت تعبیر کرنا علماء
 امامیہ کے نزدیک بسا ہے جو جناب احمد علیہ الرحمہ نے لکھا ہے بلکہ اسکے سوا ایک وجہ اور بھی ہے جو پوشیدہ ہے اور وہ یہ کہ
 اس طرح خطاب عتاب جو حق تعالیٰ نے فرمایا ہے ولالت اس امر پر کرتا ہے کہ خالق بزرگ ہے اور سب بندے بندگی
 میں اور محض ہونے میں اوامر و نواہی کے برابر ہیں اگرچہ پیغمبر کیوں نہ ہو تاکہ مرقم یکمان نکمیں کہ زمرہ پیغمبروں کا خود خالق

روایت تھی میں اس ضمن میں سے یہ بھی زیادہ کہ شیطان زمین داخل ہوتا تھا اور جناب سولانا کے مجلسی کے کتبہ
 حیات قلب و بین لکھا ہے کہ اکثر مفسرین کا عقیدہ یہ ہے کہ وہ بہشت میں بہشت تھا کہ خدا فرستے ہوئے زمین میں
 و عمل کی خبر میں داخل ہونگے اور فرمایا ہے کہ یہ قول نادر ہے کہ وہ ایک باغ تھا باغ ہمارے آسمان سے جو بہشت خلد کے
 سوا تھا اور ایک جماعت نے کہا ہے کہ وہ باغ تھا باغ ہمارے زمین سے جیسا کہ بعض احادیث میں وارد ہوا ہے
 اور استدلال کیا ہے اس جماعت نے اس قول کی صحت پر اس بات کے ساتھ کہ جو کوئی بہشت خلد میں داخل
 ہوتا ہے یا نہیں آتا اور اس کے جواب میں کہا ہے کہ جو کچھ معلوم ہے یہ کہ جو کوئی بعد مرے کے اور محسوس ہونے کے بعد
 عمل میں داخل ہوگا یا نہیں آئیگا لیکن اگر کوئی کسی وقت قریب سے داخل بہشت ہو وہ بھی یا نہیں آئیگا یہ معلوم
 نہیں ہوتا بلکہ اس کا خلاف خبر سے ثابت ہوتا ہے جیسا کہ شب صراج فی خبر خدا کا بہشت میں آشر لے جانا اور
 پھر اس سے باہر آنا اور فرشتوں کا جانا اور ان کی بکثرت روایات میں وارد ہے اور اس حدیث کے معارض بہت
 احادیث وارد ہیں جن سے یہ نکلتا ہے کہ بہشت آدم و حوا کا بہشت جاوید تھا اور آسمان پر تھا اور ایسے مورخین
 کہنا اولیٰ ہر انتہی کلامہ الحکلی اللہ مقامہ اور جناب میر سند نے حدیقہ سلطانیہ میں فرمایا ہے کہ حدیث
 معقبہ میں حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ آدم علیہ السلام نے بارہ دانے کھائے تھے اور حوا نے چھ دانے
 کھائے تھے سب ٹھارہ دانے تھے جو کھائے گئے اور دوسری روایت میں جو جناب میر علیہ السلام سے منقول ہے
 ظاہر ہوتا ہے کہ آدم نے دو دانے کھائے اور حوا نے ایک دانہ بالجمہ جس طرح ہو اسی سبب سے میراث مرد کی و
 عورت کی میراث سے قرار پائی اور پھر زمین بھی بکثرت ہوا ہے کہ شیطان کیونکہ بہشت میں داخل ہوا اور کیونکہ
 و سوسہ آدم حنفی اند کو دیا حالانکہ شیطان کو بہشت سے باہر کال دیا تھا اور آدم و حوا بہشت میں تھے چنانچہ
 بعض نے کہا ہے کہ شیطان نے زمین سے بات کی اور آدم و حوا بہشت میں اسے سمجھنے اور بعض نے کہا ہے کہ غالباً
 مراسلہ کیا ان کے ساتھ اور بعض نے کہا کہ شیطان اس وقت تک بہشت میں رہنے سے ممنوع تھا ان کے پاس جانے
 ممنوع نہ تھا اور بعض نے کہا ہے کہ جب شیطان نے جانا کہ داخل بہشت ہو تو خازن بہشت اسے مانع آئے پس
 ہر حیوان کے پاس حیوانات بہشت سے جا کر آئیں کیا لیکن کسی نے قبول نہ کیا یہاں تک کہ سانپ کے پاس
 آیا اور کہا کہ تجھ سے متعبد ہوتا ہوں کہ ضرر فرزند آدم کو تجھ سے منع کروں گا اگر مجھے بہشت میں پہونچا دے پس
 سانپ نے شیطان کو اپنے منہ میں دونوں نیشوں میں دبا کر بہشت میں پہونچا دیا اور سو وقت سانپ کا بدن
 پوشیدہ تھا اور چار ہاتھ پاؤں رکھتا تھا اور سب جانوروں سے اچھی صورت رکھتا تھا اور اونٹ کی طرح چلتا تھا
 پس خدا نے اسے برہنہ فرمایا اور بعض روایات میں وارد ہے کہ سو وقت شیطان جبکہ سانپ کے منہ کے اندر تھا تو حضرت
 آدم یہ گمان کرتے تھے کہ سانپ ان کے ساتھ باتیں کرتا ہو یہ نہ جانتے تھے کہ اس کے منہ میں شیطان ہیسا ہوا کلام کرتا تھا

انجام کار اس آزمائش کا کیا ہو گا آبادی دنیا کا دار اور ہدایت خلق کا انھیں از غرت آدم کے زمین پر اترنے کے ساتھ
قراردیا پس جو کچھ کہ چند دنوں کے درخت مذکور سے کھانے پر مشرب ہوا شخص عتاب نہ تھا بلکہ صالح بنظر حق تعالیٰ
اس بات میں ملحوظ تھا اور اس سبب سے ملائکہ سے فرمایا تھا اے جبریل فی کل صبح خذ منہ من ثمر من ذلک الشجرۃ لعلہ یطعمہ لکن یہاں کہ آدم علیہ السلام
جو محل شکایت و عتاب میں آئے جیسا کہ ظاہر بات ہے واللہ کتنا ہی باریزادہ عصیت نہ تھا بلکہ سبب عدم توبہ
عظمت و امر الہی تھا پس دلیل یہ کہ روایت مامون رشیدین گذرا کہ ان حضرت نے جس درخت سے کھا یا تو بہت
غیر کے تھا جس کے لیے خدا نے منع فرمایا تھا کیونکہ فتنی عنہ سے زمین کھایا بلکہ جو اسکے مثل تھا اس سے کھایا تھا اور
قطع نظر اس سے کہ نہی الہی جو اسے متعلق ہوئی تھی وہ بطور شہاب و تنزیہ یعنی صریح ممانعت اس سے ہوئی تھی و
قیاس کرنا شریعت میں مخطوط و اسلئے جتنا اب بھی ان حضرت پر واجب نہ تھا لیکن بقاء و من ثمر الشجرۃ فی کل
عن الثمرات مراقبہ بزرگی حکم خدا و محتمل ہونا اس بات کا کہ شاید دوسرے درخت سے بھی کھانے میں ضائع الہی
یہ جانتا تھا کہ اس سے تہیز و جنباب فرمائے لیکن اسباب و وسوسہ شیطانی کے اگرچہ وہ سبب بعید تھا جرات و جسارت
کھانے پر فرمائی اور ایسی جسارت ارباب صفوہ کے واسطے بقاء و حکمت کا کہ ہر اسببناک القریبہ و مرث عتاب
رب الارباب کی ہوتی ہو چنانچہ یہ ضرور ہو کہ عتاب ہو سکے اور بعد اسکے بہ توبہ و رجوع کرے خدا کی طرف و قبول
توبہ کو بوسیلہ ہمارے مقدسہ و مظاہرین علیہم السلام پورے چنانچہ ذکر توبہ آدم علیہ السلام میں منقول ہے کہ حق تعالیٰ نے
وحی آدم علیہ السلام کی طرف بھیجی کہ اگر قبول صدور معصیت تو مجھ سے سوال کر تا کہ تیرے پاؤں کو اس آزمائش میں
نجابت رکھوں ورتجھے تیرے دشمن کے مکر پر تگاہی کروں تو ہر آئینہ عطا کرتا لیکن جو کچھ میرے علم میں تھا وہ واقع ہوا
اب تجھے چاہیے کہ تجھ سے بذریعہ محمد و علی و فاطمہ حسن و حسین علیہم السلام دعا کرتا تیری دعا کو قبول کروں میں ہر وقت
آدم علیہ السلام نے کہا کہ فی اونداجہ محمد و علی و فاطمہ حسن و حسین و ابراہیم و اسماعیل و انیس و یونس و یونس و یونس و یونس
تفضل کر مجھ پر ساتھ قبول فرمائے میری توبہ کے اور بخشش میری معصیت و لغزش اور پھر پھیرنے کے مجھے اس مرتبہ
کرامت پر جو پہلے میں رکھنا تھا پس حق تعالیٰ نے فرمایا کہ تیری توبہ کو قبول کیا اور روئے رضا و خوشنودی کو تیری
طرف لایا میں اور اپنی رحمتوں کو اور نعمتوں کو تیرے دے پھر پھیرا اور جو مرتبہ کہ تو پہلے میرے مراتب کرامت سے کھتا تھا
اس سے زیادہ مراتب تک تجھے پہنچایا فقط۔ اب اس بیان سے بخوبی ثابت ہوا کہ اصل ارادہ حق تعالیٰ کا آدم علیہ السلام
کے پیدا کرنے سے زمین دنیا کا آباد کرنا تھا اور ہدایت فرمانا تھا اور بہشت میں لے جانا اسلئے تھا کہ انھیں مدارج بہشت
و نعمات بدی کو دکھائے تاکہ انکا مشاہدہ اور اقرار و شہادت انکی اولاد کی تصدیق کو اور رغبت کو اعمال خیر کے کرنے
کافی و عین ہو اور باہر لانا زمین پر بہشت سے بذریعہ آزمائش خاص بنا بر مصالح و حکمت ہمارے بشمار کے تھا کہ بعض
ظاہرین اور کچھ پوشیدہ خصوصاً اہل علم و مراتب محمد و آل محمد صلوات اللہ علیہم اجمعین کا شرف و عمدہ مخلوقات الہی ہیں

اور خاص ہنگے پیدا کرنے کے لیے سب آسمان و زمین اور جو کچھ آئین ہیں پیدا ہو سکے اور نبی قریب شجرہ سے بطور
 احتجاج تہی نہ بطور تحریم اور بطور اجمال تہی نہ تبصریح اور جو حضرت آدم علیہ السلام سے صادر ہوا وہ ہرگز رازِ راقیہ
 نہ تھا بلکہ ترک والی تھا اور وہ منافعی عصمت نہیں ہوئی تھی لیکن جو کچھ روایت خیرہ میں وارد ہوا ہے
 اور اس کا موہم ہے کہ پہلے حضرت آدم کو توصل حضرات کے ساتھ گمان گذرا بلکہ بعض روایات میں تعبیر لفظ حقیق
 ہوئی ہے اور اسے شاہ عبدالغفر صاحب دہلوی نے بطور عن شیعوں پر ذکر بھی کیا ہے پس جواب یہ کہ یہ روایات
 اخبار احاد و مفیدہ علم و اراعتقاد میں دوسرے ممکن ہے کہ یہ فرض تسلیم مراد حسد سے غلط ہو اور وہ محل مواخذہ کا
 نہیں ہے بلکہ یہ کہ لفظ حقیق حقیقی پر اپنے نہیں ہے اور محض تحیل پر جب تک کہ آثار محاسدہ آپتر ترتیب نہ ہوں
 مواخذہ کرنے کی جگہ نہیں ہے جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جب اپنے علم کی زیادتی کا خیال آیا تو اس نے
 کے رفع فرمانے کو تاکہ مرتبہ تکبار نہ پہنچ جائے ماسور ہوئے کہ حضرت خضر علیہ السلام نے اسے صحابہ کرین پھر اگر
 حضرت آدم علیہ السلام کو بھی اپنی بزرگی کا خیال آیا اور اس کی رخنہ بندی کے لیے قبل وقوع خدائی طرف سے
 ہنگے حفظ کو یہ واقعہ ہوا تو محل تعجب نہیں ہے علاوہ اسکے جب یہ بذریعہ اخبار و اترہ ثابت ہے کہ حق تعالیٰ نے
 عبد ولایت محمد و آل محمد کو سب سے لیا اور ایک نوشتہ کو کہ عبد اس کا نام تھا بہشت میں خلق فرمایا کہ اپنے حضرت
 آدم سے اس عبد کو لیا تھا اور اصل مجلس سود و ہی ملک ہے کہ تاقیامت اولاد آدم پر شاہ عبد و غفر کیا گیا اور اسی لیے
 حج واجب ہوا کہ لیا گیا اسکے ساتھ ہر سال کو ضرور ہے کہ حاضر ہو کر اپنے عبد کا شاہ کراے بالجملہ جب یہ ولایت
 حق تعالیٰ کے نزدیک لائق اتہام تھی تو اس سے بہتر کمال ولایت کے لیے کیا بات تھی کہ جب ہنگے ذریعہ ہمت
 آدم علیہ السلام فائز المرام ہو گئے تو کس قدر حسن ظن انکو اور انکی اولاد کو ہنگے ساتھ بہم پہنچ گیا اور کیا محبت صادق
 ہونے ہوگی جو خدا کو پسند ہے اور اسکے لیے مامور فرمایا ہو لیکن جو قرآن مجید میں وارد ہوا ہے ﴿فَلَمَّا آتَاهُمَا صُلْحًا جَعَلَا
 لَهُ شُرَكَاءَ مِنْهُمَا أَنْثَاهُمَا﴾ اسکی شان نزول میں بھی روایات حدیدہ حضرات اہل سنت نقل فرماتے ہیں جس سے نسبت ترک
 القیاد باللو حضرت آدم کی طرف لازم آتی ہے جیسا کہ جناب غفر علیہ الرحمہ نے کتاب العین میں فرمایا ہے کہ
 فخر الدین رازی نے تفسیر برہین کساہ کو ابن عباس سے تفسیر یہ ہوا ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ میں فرمایا ہے کہ
 کہ مراد اس سے نفس آدم ہے اور ﴿وَجَعَلُوا مِنْهَا نَفْسًا لِّمَنْ﴾ کے معنی یہ ہیں کہ خواہ کو پہلو کی ٹہری سے حضرت آدم کی پیدا کیا
 بدون اسکے کہ حضرت آدم کو کچھ ذیت پہنچے ﴿فَلَمَّا أَنْشَأَ هَا حَامِلٌ﴾ یہ کلمہ انقلبت عن اللہ لاشک
 صلا لک کوئی من الشکر یعنی جیکہ حضرت آدم علیہ السلام نے حضرت حوا کے ساتھ نزدیکی کی تو حاملہ ہوا اور
 اب اسے حمل میں جبکہ تھی اور بعد اسکے زیادہ بار بہم پہنچا یا ہوت وقت دونوں نے دعا کی کہ خداوند اگر فرزند صالح
 اور ستوی طاعت ہو عطا فرما تو ہم تیرے شکر گزاروں میں ہونگے اور اسی روایت میں ابن عباس ہیں جملہ تفسیر

کہتے ہیں کہ جب مان کے پیٹ میں بچے لڑائی جو پہنچائی تو شیطان خواہے پاس صورت انسانی میں آیا اور کہا
 کہ یہ بار جو تیرے پیٹ میں ہو کیا پھر زمین ڈرتا ہوں کہ تیرے پیٹ میں کیا یا کوئی اور چار پانچ ہو زمین میں جا تا کہ
 یہ بار کس طرح تیرے پیٹ سے باہر آئے گا آیا تیرے پیٹ کو پھاڑینگے یا کوئی اور راہ دوسری ایسی بنائی جائیگی جس سے
 تیری ہلاکت ہو سو وقت خواہر گزرتی اور حضرت آدم سے بیان کیا پس وہ فون بزرگوار اس جہت سے غمگین و صوم و فکر
 ہوئے اسکے بعد چلے آیا اور کہا کہ اگر خداوند عالم سے دعا کرو کہ فرزند یک صحیح الخلقہ تلو کرامت فرماے کہ مثل تمہارے
 اعضا و صورت میں ہو اور پیٹ سے باہر آنا اسکا بسولت ہو تو عبد الحارث اسکا نام رکھو تو بہتر ہو گا اور شیطان
 کا نام آسمان پر ملائکہ میں بنام حارث مشہور تھا پس جب حق تعالیٰ نے فرزند انجین عنایت فرمایا تو اسکا نام
 عبد الحارث رکھا اور معنی میں قول حق سبحانہ تعالیٰ کے **فَلَمَّا أَنْشَأَ صُلُوبًا فَفَجَلَدَهُ شُرَكَاءُ فِيمَا آتَاهُمَا اللَّهُ عِلْمًا**
لِيَشْرَكُوا اور واقع میں یہ ہو کہ تفسیر باطل ہو اور جو کچھ اسکے موافق خبر طریقیہ ماسیہ سے بھی وارد ہوئے ہیں وہ بھی
 از روئے تفسیر صحیح اسکی وہ ہو جو جناب امام رضا علیہ السلام نے ماسون رشید کے جواب میں فرمایا جیکہ اسنے
 اس آیت کی تفسیر کو پوچھا اور وہ یہ ہو کہ خواہ پانچ سو بار حضرت آدم سے صاحب حمل ہوئیں اور ہر بار ایک بیٹا
 اور ایک بیٹی پیدا ہوتی تھی اور حضرت آدم و حوا نے خدا سے عہد کیا تھا کہ اگر نسل صحیح و سالم نہیں کرامت فرما
 تو از جملہ شکر گزاران وہ ہوں پس جب حق تعالیٰ نے انجین نسل صحیح و سالم امراض اعلاہات سے دونوں صنفوں سے
 نیسے بیٹا اور بیٹی کرامت فرمائی تو ان دونوں صنفوں نے جو کچھ خدا نے انجین عطا فرمایا تھا اس میں اور شریک
 قرار دیے اور خدا کی شکر گزار نسل اپنے ان باپ کے ہوئے اور حق تعالیٰ بہتر عا اس سے جو شرک لائے شریک
 لانے والے اور یہ تاویل بہت صحیح ہو اور اس کی یہ تاویل کرنے کے سوا کچھ چارہ نہیں ہو کیونکہ باتفاق و یقین
 انبیاء و وقت نبوت کفر و شرک سے بری ہیں اور ایک جہ لطیف اور بھی بعض مفسرین نے لکھی ہو اور وہ یہ ہو کہ بت
 پرست بہت پرستی کو حضرت آدم کی طرف منسوب کرتے ہیں پس حق تعالیٰ نے مقام انکار میں فرمایا کہ حضرت آدم
 و حوا ایسے تھے کہ خدا تعالیٰ سے دعا کرتے تھے کہ اگر انجین فرزند صالح سلیم الخلقہ کرامت فرماے تو یقیناً شکر گزاران
 سے ہونگے پھر کیونکر ہو سکے کہ بعد اسکے کہ حق تعالیٰ انکی آرزو بر لائے شریک خدا کے لیے وہ دونوں قرار دیں تو
 گویا اس مفسر نے جملہ کلام کو استفہام انکاری قرار دیا ہو اور سوا اسکے اور بھی یہ قتال ہو کہ آیا یہ حضرت آدم و
 حوا کی شان میں نہ ہو جیسا کہ قتال نے اس جواب کو اس طرح بیان کیا ہو کہ مراد اس سے یہ ہو کہ حق تعالیٰ نے ہر ایک
 تم میں سے نفس احد سے پیدا کیا ہو اور اسی کی جنس سے ایک ایک عورت اسے کرامت فرمائی ہو پس جب
 شوہر اپنی زوجہ کے ساتھ نزدیکی کرتا ہو اور وہ بار بار ہوتی ہو تو دونوں آرزو کرتے ہیں کہ اگر خدا تعالیٰ انجین
 فرزند صحیح و سالم عطا فرماے تو شکر گزار ہونگے پھر جب خدا انجین آرزو کے موافق نہ دیتا ہو تو اس عطا میں وہ

شریک کرتے ہیں جیسا کہ حکماءے ظہری کہتے ہیں کہ فیصل طبعیت کا ہے اور مجاہدین ستاروں کی طرف اور بت پرست
صنام کی طرف نسبت دیتے ہیں پس گویا یہ ضرب اہل و مشرکین کے لیے تعلق اللہ تعالیٰ کو نہ ملا وہ جس کے
بنابر تفسیر اہل کے جواب بن عباس سے منقول ہوئی بالفرض اگر حضرت آدم نے اپنے بیٹے کا نام عبدالحارث رکھا
تو وہ حال سے خالی نہیں ہوا محض علم قرار دیا تھا تو قیادت تسلیم کی لازم نہیں آتی یا معنی اضافی کو عقائد
کرتے ہیں یعنی بندہ شیطان تو یہ کفر محض و صریح ہے کہ کوئی عاقل اسے تجویز نہ کرے گا اور اسی لیے مفسرین نے
اس آیت کے معنی میں تاویلات ذکر کی ہیں تذیل ذکر تفتیین اور یہ کہ پیغمبروں پر اور ان کے وصیوں پر
کیا جائز ہو اور کیا جائز نہیں ہے چونکہ فیصل مذکور عصمت انبیاء کے اثبات میں بھی اس لیے بیان ضرور ہوا کہ اگر
کوئی امر ایسے خلاف عصمت کے کسی حال میں ظاہر ہوتا تو اسے محمول تفتہ پر کرنا چاہیے اب یہ جانتا چاہیے
کہ علامہ قوشچی نے شرح تفسیر میں کہا ہے کہ کفر پیغمبر پر جائز نہیں ہے لیکن بعض خواجہ نے اسے تجویز کیا ہے اس لیے کہ ان کے
تذکرہ کتب گناہ کا ارتکاب تسلیم کفر ہے اور گناہ کو پیغمبر کی نسبت تجویز کرتے ہیں اور شیعوں نے تجویز کیا ہے کہ انہما
کفر کا پیغمبروں کے لیے تفتہ کی راہ سے اور حفظ جان کے لیے ہلاکت سے جائز ہے اور یہ رد کیا گیا ہے ساتھ ہی
کے لاحق اوقات تفتہ کے لیے ابتداء دعوت ہے بسبب سلام کے ضعیف ہونے کی اور شوکت مخالف کے
قوی ہونے کی اور شاہ عبدالغنی دہلوی نے قول خواجہ کی طرف اشارہ کر کے کہا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ جو کچھ فتنہ خواجہ
بصراحہ کہتے ہیں تفتہ کو وہ فرقہ امامیہ درپردہ کہتے ہیں اور پھر دوسرے مقام پر کہا ہے کہ انبیاء جمعوت کا معنی سے
معصوم ہیں و امامیہ کہتے ہیں کہ انبیاء کو جمعوت بولنا جائز تو بلکہ واجب ہے پیغمبروں پر کہ تفتہ کی راہ سے جمعوت
بولیں اور قول ابراہیم علیہ السلام کو جو انھوں نے فرمایا تجاری سقیم اسی معنی پر حمل کرتے ہیں حالانکہ اگر
کذب جائز ہو پیغمبروں پر اگرچہ از روئے تفتہ کیوں نہ ہو تو عقائد و شوق ان کے کلام پر باقی نہیں رہتا اور بعثت کی خبر
ٹوٹ جاتی ہے اور تفتہ پیغمبروں پر جائز نہیں ہے والا تبلیغ حکام الہی کبھی نہ ہو سکے کیونکہ قول امر میں جب کوئی گناہ
انکار تفتہ کی حاجت بہت ہے لیکن اگر اس وقت وہ خلاف حکم الہی کیا لائیں اور آدمیوں کے ایدہ پونچھانے سے
دور جائیں پھر حکم الہی کس طرح معلوم ہو فقط انتہی کلام کہ لیکن اس کلام پر چند ایراد کیے گئے ہیں پہلے یہ کہ پیغمبر
کا عمل کرنا تفتہ پر حضرات اہل سنت کی بھی کتابوں سے ثابت ہوتا ہے پس جو کچھ انھوں نے فرمایا وہی پروردگار کیا
وہ شترک المورود ہوگا اور وہ تشنیع اسی ہوگی جو کوئی اپنے نفس پر اور اپنے مذہب کے علما پر کرے کیونکہ قاضی
بیضا نے تصریح کی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے مدت مدید تفتہ میں بسر کی جو جان کہ تفسیر کی ہے قول خداوند
کی جو خطاب حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف فرما کر ارشاد کیا ہے وَلَيْسَ فِينَا مِنْكُمْ لَك سِنَّتٌ وَفَعَلْتَ فَعَلَكَ
الَّذِي فَعَلْتَ وَانْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ اور یہ انقطاع قاضی بیضا نے فرمایا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يُعَالِشُهُمْ بِالْتَقِيَّةِ اِنْ تَنَزَّلَ

وہ جس کے یہ تقیہ کا طاقا ثبوت جس قرآنی ظاہر اس صورت میں من تقیہ چکاظمی پر عین ہوتی ہوگا
 قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ تَقِيَّ عَدُوَّهُ تَقِيَّ عَدُوَّ اللَّهِ وَمَنْ تَقِيَّ عَدُوَّ اللَّهِ تَقِيَّ عَدُوَّ النَّاسِ وَمَنْ تَقِيَّ عَدُوَّ النَّاسِ تَقِيَّ عَدُوَّ اللَّهِ
 تَقِيَّ عَدُوَّ اللَّهِ تَقِيَّ عَدُوَّ النَّاسِ تَقِيَّ عَدُوَّ اللَّهِ تَقِيَّ عَدُوَّ النَّاسِ تَقِيَّ عَدُوَّ اللَّهِ تَقِيَّ عَدُوَّ النَّاسِ تَقِيَّ عَدُوَّ اللَّهِ
 اور جو کوئی کہ ایسا کرے گا وہ نہیں ہو درجہ اطاعت میں خدا کے مگر یہ کہ چکر پرین انشاء ربوے تقیہ کے پس اب
 کوئی وجہ طاق کی اسکے بعد نہیں ہو اور حضرات اہل سنت بھی اگرچہ بظاہر حال تقیہ سے انکار کرتے ہیں
 اور اپنے قیاس میں اسے عام اتفاق میں قرار دیتے ہیں کیونکہ تقیہ اتفاق کو کہتے ہیں کہ وہ نون میں امر کا پوشیدہ
 اور اس کے خلاف کا ظاہر کرنا اور اتفاق حرام و توفیق بھی حرام ہوگا حالانکہ فرق ظاہر ہو کیونکہ اتفاق یہ ہو کہ کفر کا
 عقدا رکھے اور اسے پوشیدہ کرے اور تقیہ یہ ہو کہ حق کا عقدا رکھے اور اسے دل میں مل باطل کے خوف سے
 چھپا دے خواہ وہ اہل باطل کفار ہوں یا فجار ہوں لیکن جا بجا عرف جواز تقیہ کا ان حضرات کے جی ملیا کی
 زبان سے ثابت ہو جیسا کہ قاضی بیضاوی نے بھی اسی آیت کی تفسیر میں کہا ہے اَنْ تَخَافُوهُم فَيُغْلِبُوا عَلَيْكُمْ
 لِيُنْفِیَ عَنَّا اُولَئِكَ وَدُوْشِيَ الْكُفَّارِ کی حرام ہو مگر یہ کہ انکی جانب سے ہو کسی بات میں کہ تقیہ و احتراز ہمیں واجب و
 لازم ہو جائیگا اور مفسر بیضاوی نے نقل کی ہو کہ قرآن بعد سے یعقوب نے تفاقہ کی لفظ کو ہر حال میں تقیہ
 پر رہا ہو اور چہر کہا ہو کہ خداوند عالم کے کفار کی دوشی سے ظاہر و باطن منع کیا ہو ہر وقت میں مگر وقت خوف میں
 اس لیے کہ اظہار و حالات اس وقت میں جائز ہو اور مفسر سیر کبیر نے بھی اسی تفسیر میں یہی آیت کے بیان میں لکھا ہے
 کہ تقیہ اپنے حفظ نفس کے لیے جائز ہو اور یا حفظ مال کے لیے بھی جائز ہو پس کل یہ ہو کہ جائز ہو کیونکہ تعظیم خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ سے منقول ہو کہ مَنْ قَتَلَ ذَنْبًا كَفَرًا فَوَيْلٌ لِّكَ مِنْهُ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ اَوْ رَأْسًا كَفَرًا فَوَيْلٌ لِّكَ مِنْهُ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ
 اور اس جہت سے کہ جب پانی سونے کی قیمت کے موافق ضرورت ہو تو وضو کا واجب ہونا ساقط ہوتا ہے
 اور تیمم اکتفا روا ہوتا ہے تاکہ ہر قدر ضرورت مال کی مکلف پر عائد ہو پھر کس طرح تقیہ ایسے مقام پر جائز ہو
 اب لائق ملاحظہ ہو کہ جب عظیم علمائے قوی دین تو جن حضرات نے کہ تقیہ کا نام اتفاق رکھا حرام قرار دیا
 وہ کیونکر صحیح ہو سکتا ہو اور سوا خطراب کے اسے کیا کہہ سکتے ہیں لیکن بعض حضرات نے اسے کہا ہو کہ یہ حکم
 صدر اسلام میں ثابت تھا بسبب اسکے کہ وہ نہیں ضعیف تھے لیکن بعد قوت اسلام حکیم باقی نہ رہا اور
 اس کلام کا بھی حال ظاہر ہو کیونکہ جب ضعف اسلام ثبوت بدل ہو تو البتہ جماعت مسلمین کے لیے مقام
 تقیہ باقی نہیں رہا کیونکہ خوف زائل ہوا اور تقیہ خوف کے ساتھ منوط ہو لیکن یہ بات اس سے کہان امر آتی ہے
 کہ تقیہ کا حکم ساتھ تحقق ہونے شرائط کے بھی مشورہ منقطع ہوا ہو کیونکہ جب تقیہ کی علت ضعف ہوا اور
 ضعف مرتفع نہیں ہوا مگر مجموع سے جبکہ وہ مجموع ہوں اور ایک دو مسلمان اگر کفار کے ہاتھ پر قرار ہو جائیں تو

قبل میں نکل گیا اور کہا کہ تو اپنے مدون کی محبت میں مسلمان ہوئی تھی اور ماہ الاہدین بعد اسکے ہنگامے باپ یا پھر
کو قتل کیا اور یہ دونوں اول شتگان سلام میں و عمار نے جو جو کچھ وہ کہنا چاہتے تھے کلمات کفر کا از روئے
اکراہ و حیرانی زبان سے کہا بعد اسکے یہ سرگزشت پیغمبر خدا کی خدمت میں عرض کی گئی اس طرح کہ عمار کا غور ہو گئے
حضرت نے فرمایا کہ ایسا نہیں ہو عمار بھرا گیا ہوا ایمان سے از سر تا قدم اور ایمان عمار کے گوشت و خون میں آیا ہے
بعد اسکے عمار حضرت کی خدمت میں آئے در حالیکہ روتے تھے حضرت انکی آنکھ سے آنسو پوچھتے جاتے تھے اور
فرماتے تھے کہ میرے لیے کیا قباحت ہو اگر چہ میں اس طرح چاہتا ہوں تو جو کچھ کہا ہے پھر ہی کہنا اسکے بعد قاتلہ شیا
کہا کہ یہ قول اسکی دلیل ہے کہ بروقت اکراہ کلمہ کفر کا کہنا جائز ہے جس شخص کلمہ کفر مقام خوف ہلاکت میں نبص قلم
وروايات واقوال فریق ثانی بھی نہ کفر و جیسا کہ مفسر ضیاء و می نے کہا **قَوْلُهُ مَطْلَبُ الْإِيمَانِ فَيَبْدُو لِي أَنَّ**
إِنَّ الْإِيمَانَ هُوَ التَّصَدُّقُ بِالْقَلْبِ اور نہ اقرار ہو بسبب قول فاضل رحمہ اللہ کے جو محکمون نے اشاف میں کہا ہے
لَا تَقْبَلُ مِنْهُ لَمْ يَكُنْ يَدْخُلُ حَتَّى يَكُنْ لَمْ يَدْخُلْ حَتَّى يَكُنْ اور تفسیر میں شرح بہ کفر صدقہ میں کہا ہے کہ کلمہ طاعتی نفساً و اعتقاداً
پس جب تک کہ عقائد کفر کا نہ ہو صادق نہیں آتا اور کذب و کفر عند الضرورت اسکے حکم سے مستثنی ہیں اور قباحت
مقرر ہیں اور جو محسن کہ فاضل توحیدی اور شاہ صاحب دہلوی نے کی ہے بنا براس تقریر کے بجا ہے کیونکہ فقہین کے
درمیان میں کفر و کذب کی تجویز میں عند الاکراہ کچھ فرق باقی نہیں ہے مگر اسی قدر کہ اہل سنت تقیہ کے فیہ رخصت
دیتے ہیں اور اسکے ترک کو سنت اور افضل جانتے ہیں بنا بریکے جو مروی ہے کہ سیدہ کذاب نے وہ شخصوں کو
صحاب بکیر سے گرفتار کیا پس ایک سے پوچھا کہ محمد کو کیا جانتا ہو اُس نے کہا رسول خدا میں نے کہا کہ مجھے کیا جانتا ہو
اُس نے کہا اسی طرح اُسے چھوڑ دیا بعد اسکے دوسرے سے پوچھا کہ محمد کون ہیں کہا رسول خدا کہا میرے حق میں کیا کہتا ہے
اُس نے کہا میں بہرا ہوں سنتا نہیں پھر اُس سے وہی کہا اُس نے کہا کہ میں بہرا ہوں پھر تیسری بار اسی طرح کہا اور اُس نے
وہی جواب دیا یہاں تک کہ اُس نے قتل کیا پس جب یہ خبر جناب سید البشر کو پہونچی تو فرمایا کہ پہلے شخص نے عمل کیا
رخصت اور اجازت پر خدا تعالیٰ کی اور جس نے اظہار حق کیا اُسے مبارک ہو فقط لیکن واضح ہو کہ یہ قول ہے اور فعل
علما کا ہنگامے جو شاہ اور دیکھا گیا وہ محض تقیہ ہے چنانچہ شیخ علی حشر بن نے شیخ جلال الدین سیوطی سے نقل کیا ہے کہ جنوں
بایں الخلفاء میں ذکر کیا ہے کہ مامون عباسی نے اپنے نائب کو لکھا کہ سات شخصوں کو میرے پاس بھیجے اور انکے نام
لکھے جہاں تک محمد بن سعد کا تب واقعہ تھا اور یحییٰ بن یحییٰ اور اسماعیل بن ابی مسعود تھے جب وہ ساتوں نفر مامون کے
پاس حاضر آئے تو اُس نے اُنہا کو قرآن کے مخلوق ہونے کا پوچھا انہوں نے تصدیق کی یہ کہ کفر فاضل سیوطی نے
کہا ہے کہ ان سب کے طلب کرنے کا سبب یہ تھا کہ پہلے انہوں نے جواب دینے میں توقف کیا تھا جب بلایا تو یہ کیا
راہ سے اُس کے جواب میں کہ نہ باور قاضی خان کے فتاویٰ میں مذکور ہے کہ ابراہیم نخعی خطبہ جمعہ کے سننے کے بعد میں کلام

کرتا تھا جب اس سے کہا کہ یہ تو کیا کرتا ہو تو اس نے کہا اِنِّیْ صَدِیْقُکَ الْغَیْبِ فِیْ دَاخِلِیِّیْمُ وَجَبَّالِیْ لِحُجَّتِیْ نَفْسُہُ یَغْنِیْنِ
 لَکُم مِّنْ نَّمَازٍ طَرِیْقَہُ چکا ہوں تقیہ کی راہ سے نماز جمعہ میں یا ہوں اور جمہور نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ
 میراث میں عول کو باطل جانتے تھے جب اُس نے کہا کیا کہ زمانہ میں کیوں ہیں البطل کا ذکر کیا تو بخون نے
 کہا لَکُمْ دَخْلٌ مَّجْبُوبٌ یَغْنِیْ سَکَرٌ سَیْنِیْ نے نہ کہا تھا اور بخاری نے باب الدارۃ مع الناس میں
 ابوہریرہ سے نقل کیا ہے کہ وہ کہتا تھا کہ ہم ایک جماعت کے منہ پر ہفتے تھے اور دل ہمارے انھیں لعنت کرتے
 اب اس سے صاف ظاہر ہے کہ تقیہ سلاف کا شعار تھا اور راقم رسالہ نے بادشاہ ملک و دوح کی صحبت میں جب قہر
 حضرات اہل سنت کو تقیہ کرتے دیکھا ہے اگر لکھوں تو ان حکایات سے براہ ایک کتاب ہو پس حقیقت میں
 ان کے فعال سے بھی ظاہر ہے کہ رجحان محل خوف و ضرر میں اختیار تقیہ کو لیکن یہ کہہ دیتے ہیں کہ محل خوف میں بھی
 ترک تقیہ راجح ہے اور علماء سامیہ کے نزدیک حکم رجحان تقیہ اور عام رجحان تقیہ میں ایسے مقامات میں جہلاً
 ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ اس کی تفصیل لکھی جائے گی بالجماعہ بعض آیات سے اہل عصمت کے اولویت تقیہ کی ان مقامات میں
 ظاہر ہوتی ہے جیسا کہ تفسیر صافی میں حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ پوچھا ان حضرت سے کہ گردن بڑھانا
 اور نیسے مرگ ہونا محبت میں جناب میر علیہ السلام کے جبکہ ناہبیین عداوت کا غلبہ ہوا آپ کے نزدیک محبوب تر ہے
 یا تقیہ ان حضرت نے فرمایا کہ خصمت تقیہ محبوب تر ہے یا نہیں منا قول حق تعالیٰ کُوَالِئِمْ اَکْرَہُ وَ قَلْبُہُ مُطْمَئِنٌّ
 یَا کَیْہِجْمَانِ اور ظاہر تفسیر ہلال با وجہ اس کے کہ یہ کریمہ میں سوا استنسا کے کوئی اور بات جو دلالت حجاز
 تقیہ پر رکھتی ہو نہیں ہے یہ ہے کہ جب تقیہ بمقتضای استنسا کے ایسے مواقع میں منظور ہو پس مصالح ملحوظہ تکمیل تہمیں
 بے معارض کے موثر ہو سکے اور کافی کلینی میں حبیب بن بشیر سے جناب صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ فرمایا
 کہ میرے والد بزرگوار فرماتے تھے لَا اَللّٰہَ مَا عَلٰی وَجْہِہِ الْاَرْضِ مِیْنِ شَیْءٍ اَحَبَّ اِلَیَّ مِنْ التَّقِیَّۃِ اور اسی معنی میں اور بھی
 روایات وارد ہوئی ہیں اور بعض علماء نے کہا ہے کہ شاید اس ارشاد کی وجہ بقائے نسل متوہین ہو اور فی حقیقت
 اگر زمانہ نبی امیہ و ربی عباس میں شیعہ کا رتبہ تقیہ ہوتے تو یقینی بالمرہ امتیصال ہو جاتا اور تعجب نہیں ہے
 کہ مشائخ زیادہ طعن و تشنیع کا اب ہو تقیہ پر باد صفت اسکے کہ علماء اہل سنت قائل اور مجوز تقیہ ہیں
 بلکہ عامل تقیہ ہیں جیسا کہ گذرا اسی لیے کہ تاہم شیعیان دار و گیر واقعہ سے بسبب غیرت کے دل تنگ ہو کر جہلاً
 تقیہ چاہتے وہاں عوض انفا کی ظاہر کریں ورنہ تین ہلاکتیں ڈالیں کہ اس سے دشمنوں کی آنکھیں اور دل سرد
 ہوں ورنہ چند خصلت ذن کو کہتے ہیں اور ذن تقیہ کے مباح ہونے کے جو جنی اعم بھی ظاہر ہے اور محبوب تر ہے نا مشد
 احتجاج کے واسطے لیکن ذن کا مشتمل ہونا اپنے معنی میں جواز و لزوم کو بھی بہت آیا ہے اور اسی طرح محبوب
 ہونا بھی احتجاج و وجوب کو عام ہے پس تقیہ کے واجب ہونے کے ساتھ جہ قبول حق تعالیٰ دَلَّیْقُیْ اَیْیْدِیْکُمْ

ایسا آئندہ کے لئے تصور ہوا اور اس وقت کی قسمت کا علم نہ آئیگی تو کو یا مدام علم الہدیٰ جو اس وقت کی ہو گا ایسا تھا
 کہ تمام حجت واجب ہو مصلحت تمام کی دنیا حق تعالیٰ کے ذمہ میں لازم ہو کہ وہ قیام میں اسے دخل نہ ہو کہ کیا وہ
 ہو اور ثواب شہد کا ہمیشہ باقی رہتا ہو اور مولانا سے طبری علیہ السلام نے ذیل قیام میں وہانی ہا یہا تھا انبیاء
 الشہداء فلا نقص بعد الذکری مع القوم الظالمین لکما ہو کہ جانی نے کہا ہو کہ یہ آیت شیعہ بیان امامیہ کے قول
 باطل ہونے پر دلالت کرتا ہو جو وہ انبیاء اور ائمہ علیہم السلام پر قیام جائز کہتے ہیں اور یہ کلام جانی کا خود بیان
 کیونکہ امامیہ امام پر قیام جائز نہیں جانتے لکن اس ماہ میں کہ جب دلیل قاطع ہو علم کو قیام ہو تو قیام ہو وہ خدا کی حجت
 تمام کی ہو چکی ہو کہ کسی کو عذر و علت باقی نہ ہو سب طرف ہو چکے ہوں اور اگر اس مرتبہ میں ہو اور یہ ہوں
 امام کے شکی معرفت حاصل ہو سکے اور کوئی حجت نامی ہو قیام ہو تو ایسے مقام پر امام کو قیام کہنا جائز نہیں ہو
 نیز کے واسطے بھی ہو کہ جب حجت و تبلیغ رسالت کو کسی تا حرمین حکام شریعت سے بیان کر چکا ہو تو وہ وقت
 میں جائز ہو کہ اگر صلحت کا متغنی دوسرے وقت میں ترک بیان نہ کرے اور مولانا احمد رومی علیہ السلام
 فرمایا ہو کہ اس عبارت سے صاف واضح ہوتا ہو کہ اس مرتبہ علمائے امامیہ کے در بیان میں اختلاف نہیں ہو
 جو حجاج جانی نے کیا ہو اسکے جواب میں کہا ہو کہ تو یہ جانتا ہو کہ یہ آیت دلالت نفی قیام نہیں کرتا کہ وہ کلمہ اس
 زیادہ نہیں ہو کہ نفی بھی ایک مطلق ہو اور اس مطلق کو ممکن ہو کہ جب نبوت و ضرر ہو تو اسکے ساتھ قیام ہو جو حجاج
 عموم کا ہو اور اسکے ساتھ یہ بات ہو کہ شیعہ انبیاء پر قیام تجویز نہیں کرتے فقط لیکن اس عام تجویز سے مراد انکی یہ ہو کہ
 فی الجملہ قیام پیغمبروں پر جائز نہیں ہو نہ مطلقاً اور کیونکہ یہ ہو حالانکہ وہ پیغمبروں کے کلام مولانا سے طبری کو میں
 تجویز قیام کی فی الجملہ بہ نسبت نبیائی تصریح کے ساتھ ذکر فرمائی ہو اور بعد اسکے کہا ہو کہ اس میں کوئی خلاف و بیان
 امامیہ کے نہیں ہو اگر کوئی شخص کے کہ شیخ مقداد نے کثر العرفان میں یہ جواب حجاج و اشارت بل سنت جو وہ کہہ
 قیام کے لیے کہتے ہیں کہ اگر قیام جائز ہو تو چاہیے کہ پیغمبروں پر انکار کفر کا بھی جائز ہو کہا ہو کہ خارج سے بالاجماع
 اور اس عبارت سے ظاہر ہوتا ہو کہ قیام پیغمبروں پر بالاتفاق جائز نہیں ہو تو پھر کیونکہ علمائے امامیہ اسکے خلاف
 کہتے ہیں تو جواب میں کہیں کہ اس کلام میں گفتگو انکار کفر میں ہو اور نفی خاص دلالت نفی عام نہیں کر سکتی
 پیش قیام علیہ یہ ہو کہ کلمہ کفر کا کتنا پیغمبر کو جائز نہیں ہو نہ مطلق قیام اور کیونکہ یہ ہو حالانکہ اولہ جواز قیام میں بعد
 کرنے دلیل وجوب دفع ضرر کے خود مقداد جو ہم نے کہا ہو فقط انکار یہ ہو کہ کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و سلمہ
 محض انما یؤمّنکم لعلکم تتقون و اعطاکم انما یؤمّنکم لعلکم تتقون و اعطاکم انما یؤمّنکم لعلکم تتقون و اعطاکم انما یؤمّنکم لعلکم تتقون
 مرحوم سے استفادہ فرمایا ہو وہ سچ ہو اور جواز قیام کے مویذات سے ہو کیونکہ قیام میں جو کچھ کہ ظاہر میں مخالف شریع ہو اور
 لازم شرعی نہیں ہو اسے بنظر ضرورت و صلحت کے عمل میں لایا جاتا ہو اور اس مصلحت میں بھی جو جگہ حدیث میں

واقعہ ہوئی ہے شرح وہ شرط جو شرعی نہ تھے مرئی ہوئے کے اسکے لیے تاویل کی ضرورت پڑی جیسا کہ فاضل
 قسطلانی نے مواہب میں کہا ہے کہ اگر کہیں کہ کیا مصلحت تھی جو پیغمبر خدا نے صلح حدیبیہ میں سہیل سے یہ شرط
 قبول کی کہ اگر کوئی مسلمان مکہ کفار سے جنگ کر حضرت کے پاس آئے تو اسے کفار پاس چھروا دیں تو ہم کہیں گے
 کہ جو صلح اس صلح میں ملحوظ تھی اسی کے ثمرات ظاہرہ سے یہ ہو کہ اگر کوئی مکہ کی فتح اور اہل مکہ کا مسلمان ہونا یا ان
 جاوہ گر ہوا اور کس کثرت سے فوج فوج کفار کی اگر مسلمان ہوئی اور بخاری میں نقل کی ہے کہ جبوقت مصالح کے
 شرائط طے ہوتے تھے ابو جندل سہیل کا بیٹا جو کفار کے ہاتھ پر گرفتار تھا طوق و زنجیر کے ساتھ سہیل مکہ سے جہاں
 مسلمانوں میں آیا سو وقت سہیل نے جو قریش کی طرف سے وکیل تھا حضرت سے کہا کہ یہ پالی خیر نہیں ہے یہ
 جسکے لیے ہم گفتگو کرتے ہیں آپ کو چاہیے کہ اسی شرط کے موافق ہیں پھر دیکھیے حضرت نے فرمایا کہ ابھی صلح نہ کیا گیا
 نہیں کیا بعد اسکے رعایت شمول کی ضرورت ہوگی کہ کہہ خدائی قسم اس صورت میں مصالح کو جگہ دوں گا اور
 ہرگز میں نہیں کرتا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا کہ میری خاطر سے اسے چھوڑ دے اُس نے کہا ہرگز یہ بات نہ ہو
 پھر کبیر حضرت یہ فرماتے تھے اور وہ انکار کرتا تھا جبکہ ابو جندل مایوس ہوا تو اُس نے کہا کہ اچھا ہمتیں میں
 مشرکوں کی طرف پھل جاتا ہوں حالانکہ مسلمان ہو چکا ہوں آیا تم نہیں دیکھتے کہ کس قدر صعبیت سختی میں
 انکے ظلم سے پیچھے ہوا بن سچ کہتا ہے کہ سو وقت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے اُسے فرمایا کہ ابھی وہ اہتلاف
 کا تقدیر اللہ جاعل انکے فکاکر جائیے صبر کرو اور خاطر جمع رکھو پس تحقیق کہ ہم قادر نہیں ہیں و تحقیق کہ انت تجھے
 خوش کرے گا اور اس سختی سے نکالے گا بعد اسکے صاحب مواہب نے کہا ہے کہ علماء اس واقعہ ابو جندل کو دو
 امور پر حمل کرتے ہیں ایک یہ کہ حق تعالیٰ نے تقیہ کو مسلمانوں کے واسطے جبکہ وقت خوف ہلاکت کا ہو جائے
 کیا ہے اور رخصت دی ہے کہ دلیل بیان کو چھپائیں اور نہ سے کافر کو کہیں جبکہ تو یہ اس سے ممکن نہیں ہو جاتا
 کا پیغمبر نا پاؤ صف اذن تقیہ سے مرنے کو سپرد کرنا نہ تھا کیونکہ وہ اپنا کام تقیہ کی راہ سے نکال سکتا تھا دوسرے
 یہ کہ اُسے اسکے باپ کو سپرد کیا تھا اور غالب یہ بات ہے کہ باپ بیٹے کو اپنے مائیں والوں اور بھائی کے ساتھ ہی رہتا ہے
 کہ تقیہ سے جائز تھا اور لیکن فتنہ پس دنیا محل آزمائش ہے اور حق تعالیٰ اپنے بندوں کو صبر میں آزماتا ہے اور حق
 اور یہ کلام صاحب مواہب کا اس مقام پر دو وجہ سے مؤید ہے پہلے یہ کہ تجویز تقیہ کی جہاں کہیں کہ خوف ہو مطلقاً
 اس سے بھی جاتی ہے دوسرے یہ کہ اس سے بالخصوص یہ امر ثابت ہوتا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے سبب
 دشمنوں کے خوف کے ان باتوں کا کہ فرمایا جو شریعت میں جبکہ خوف نہ ہو جائز نہیں ہے اُسے عمل میں لائے اور
 وہ تقیہ کے معنی میں صاف ہیں اور بھی شیخ علی خسرین نے بخاری سے کہ اُسے عائشہ سے روایت کی ہے کہ کسی نے
 اجازت طلب کی کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کے پاس حاضر ہو حضرت نے فرمایا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ

ایک شخص نے کہا کہ اس وقت کہ اس قسم خدا کی خون سے چھری نہیں کی تھی اور حضرت ابیہ تم نے کہا تھا آپ نے
 سیدنا اور نبی را قہم کہ وہ بھی بیمار تھے اور عیون اخبار الرضا میں ایک روایت ہے مطلب کی مؤید کو کہا ہے
 بن قاسم نے کہ ایک شخص نے جناب امیر رضا علیہ السلام سے پوچھا کہ عروہ بن زبیر سے روایت کرتے ہیں کہ
 میں نے کہا کہ پیغمبر خدا نے وفات فرمائی اور حالیکہ تقیہ میں تھے یہ سن کر جن حضرت نے فرمایا کہ لیکن بعد از رسول آیا یا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پس سبب ضمانت خداوند عالم کے تقیہ زائل ہو گیا تھا اور اشارہ فرمایا اللہ یعلم
 میں لاشائو کی طرف لیکن چونکہ یہ واقعہ مخصوص و یقین مخصوص فتویٰ عینا مامت جناب علی بن ابی طالب
 علیہ السلام کے اور اسکے باعلان ان ظاہر فرمانے کو صادر ہوا ہے لہذا حضرت امام رضا علیہ السلام نے بعد اُس کی
 اشارہ فرمانے کے فرمایا لیکن قریش نے بعد جناب رسالت جو کچھ چاہا کیا بغیر اس عہد کی جو پیغمبر نے حکم
 الہی لیا تھا مخالفت کی اور اُس بیعت کو توڑا اور جو حق صبی مطلق کا تھا وہ اُسے چھین لیا اور پہلے اسکے پس اقبال
 تقیہ کا ہوا اور اس حکم کو بطور یقین نہ فرمانا اور سچین جمال کرنا بھی از روئے تقیہ معلوم ہوتا ہے لیکن حادثہ
 حضرت اہل سنت پیغمبر کے تقیہ فرمانے پر بلکہ باقی رہنا حضرت کا تا وفات بجال تقیہ صاف گواہی دیتے ہیں
 جیسا کہ ملا علی الدین گاتانہ نے کتاب بیح الیقین میں لکھا ہے کہ عجب تر یہ ہے کہ اہل سنت شیعہ کو تشنیع
 کرتے ہیں کہ یہ اپنے امام علیہم السلام پر تقیہ کی تجویز کرتے ہیں حالانکہ خود صحاح میں اپنے پیغمبر خدا کے تقیہ کی روایت
 ذکر کرتے ہیں جیسا کہ صحیح بخاری میں باب فضیلت مکہ معظمہ میں چار سند سے اور صحیح مسلم و ترمذی اور نسائی
 اور موطا سے ملائک و جامع الاصول میں ابن شیر سے منقول ہے کہ عبداللہ بن محمد بن ابوبکر بن عبداللہ بن عمر سے
 کہا کہ عائشہ روایت کرتی ہیں کہ حضرت پیغمبر نے اُسے خطاب کیا کہ ایا نہیں سمجھتی کہ تیری قوم نے جب تک کہ کو
 نے سے بنایا تو جن قواعد کے موافق حضرت ابیہم علیہم السلام نے بنایا تھا اُس سے کم کر دیا سو وقت عائشہ نے
 عرض کی کہ کیا سبب ہے کہ جس طرح حضرت ابیہم نے بنایا تھا آپ پھر نہیں بناتے حضرت نے فرمایا کہ اگر تیری
 قوم قریب اللہ یا کفر نہوتی تو بنانا یعنی عائشہ کے اُسے کہ مبادا کعبہ کے گھودنے سے اور از سر نو بنانے سے چونکہ
 ابھی کامل الاسلام نہیں ہوئے تھے خوف ہو جائیں اور فساد پیدا کریں و اسی مضمون کو دوسری روایت سے
 صحیح مسلم و بخاری سے نقل کیا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے جواب عائشہ میں فرمایا کہ اگر ایسا نہوتا تو قوم
 تیری قریب اللہ یا کفر نہوتی تو بنانا یعنی عائشہ کے اُسے کہ مبادا کعبہ کے گھودنے سے اور از سر نو بنانے سے چونکہ
 کرتا اور دروازہ خانہ کعبہ کو زمین کے برابر کرتا اور روایت میں بخاری سے منقول ہے کہ اگر تیری قوم قریب اللہ
 یا کفر نہوتی تو حکم کرتا کہ خانہ کعبہ کو گرا دیتی اور داخل کر دیتا میں خانہ کعبہ میں اُسے جسے انھوں نے نفاق
 کر دیا اور دروازہ خانہ کعبہ کو زمین سے ملا دیتا اور دروازہ خانہ کعبہ کے لیے مقرر کرتا ایک شرفی اور دوسرا

ماری اور سچا خانہ کعبہ کو اس اساس تک جو حضرت ابراہیم نے قرار دی تھی فقط اسکے بنوایا ہوا ہے
مردم کے کہ ان روایات سے کہ پیغمبر اصحابی اللہ علیہ والہ ایک جماعت قریب سے جو ظاہر میں مسلمان تھے تھے
فرماتے تھے انتہی کلام اور اسی جگہ سے جانتا چاہیے کہ اعلان وصایت میں جناب پیر محمد بن علیہ السلام کی
جسارت فرماتے تھے اور اپنے نفس پر خائف تھے یہاں تک کہ تاکید شدید اور وعدہ عصمت نازل ہوا ہوسکتا
غیر محمد بن اعلان اس امر ضروری کا فرمایا اور جس طرح سے کہ ہو بخاری نے اپنے صحیح میں بعد از الامن الکفر والکفر
مکمل کیا اور بعد از یہ کہ ان تقوا منہم تقیۃ کے کہا ہوا تقیۃ اور قول حسن احمدی کو کتاب الکفر میں
اس طرح نقل کیا ہوا التقیۃ بائینۃ الکفر لقیۃ اللہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تقربوا ما بینکم ولا تقربوا
ہوتا ہے کہ وقت اکراہ میں جب کوئی بقصد دفع ضرر زینت کفر یا فشریح صدر کفر کا اظہار کرے تو عمل مواخذہ کا
اُسے ہوگا اور جبکہ ان مشایخ نے حکم تقیہ و اکراہ کو پیغمبر کے ضرر سے مقید نہ کیا اور عام رکھا تو جیسا شیعوں کے
بعض عموم پر لازم آتا ہے اسی طرح اس پر بھی لازم آئے گا اور الزام مشترک اور وہ ہوگا بغض اس سے بھی لازم آئے گا کہ پیغمبر
بھی کا کفر کو وقت اکراہ میں کہنا جائز ہوگا اور اگر کلام میں اپنے مشایخ کے پیغمبروں کو مستثنیٰ جاتے ہیں تو شیعوں
سے کہہ سکتے ہیں کہ انبیاء تبلیغ کے لیے مامور ہیں انکے واسطے اس بات کے لیے اجازت نہیں ہوگی کہ بہت سی
خصوصیات انکے واسطے ہیں اور اگر موعی تو دعوت کے وقت کے سوا ہوگا اور بطور توریہ جو گاہ وہ عام ایک
قسم تقیہ کی ہو اور وہ کسی وقت میں مامور ہو سکے ہونگے کہ اعلان و افصح کرین اور کسی وقت میں پوشیدہ کرین کیونکہ
کوئی ہمارے علماء سے یہ تجویز نہیں کرتا کہ پیغمبروں کو جھوٹ بولنا یا کافر کا کہنا جائز ہو بلکہ تقیہ علیہ الرحمہ نے
لئے العرفان میں تصریح ساتھ ہر امر کفر مافی ہو کہ پیغمبریں حکم سے بالا جماع خارج ہیں اور جو حدیث حضرت صادق
علیہ السلام پیشتر گذری وہ بھی دلالت ہے بات پر نہیں کرتی کہ انبیاء جھوٹ بول سکتے ہیں کیونکہ تو یہ ایک
قسم تقیہ کی ہو اور وہ استعمال کرنا ہو اس لفظ کا جسکے معانی متعدد ہوں وہ ہیں ہام اور ایام خوف اعدا ہو
نہ اس راہ سے کہ جھوٹ بولیں بعض فضلاء سے حضرات اہل سنت نے اس بات سے جو شہور ہو کہ سب خوف
مردم میں کسی سے نہ رہے سوا ان کے یہ خیال کیا ہو کہ بہ نمانی تقیہ کے ہر حدیث جو کافی میں ہو قیل الحق
والامن والحق کا کھشاکہ اللہ فیہ جو کچھ حق ہو اسے کہ حال امن میں اور خوف دونوں میں اور نہ کسی سے بجز
خدا کے ایام سے گہرا مانا ہو اور کہا ہو کہ پیغمبر اور امام کیونکہ تقیہ کے کاربند ہو سکتے ہیں فقط اور واقع میں یہ کہ
یہ گمان از قبیل بعض لفظ انہم ہو کیونکہ عام خوف الامن اللہ کے معنی یہ ہیں کہ مکلف کو چاہیے کہ ہر طرح طمع
فرمان پروردگار ہوشدت و رقا اور خوف ورجاس میں خدا کے حکم کو مقدم جانیں اگر نہ انرا وہ کے کہتے ہیں
اس سوزندہ میں ڈال دے جیسا کہ جبریس پیغمبر نے کیا اور جناب پیر محمد خلیل اور عبدطرسول خلیل انہم میں نظام

قتیل نے فرمایا اگ میں اپنے تئیں ڈال دے اور اگر خدا حکم فرماے کہ راہِ حق پر رہا کرے اور شک و شبہ
 تحمل کو برخلاف مقتضائے طبیعت اپنے سینہ پر رکھے اور ملامت قوم و طعن و تشنیع سے کسی کے مبالغہ
 کرنے سے بھگدلا کر نہ اٹھ سکے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرعون اور قبطیوں کے غلامی کے زمانہ میں
 اور جناب امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیہ السلام نے خلفائے سابق کے عہد میں اور دیگر ائمہ علیہم السلام نے
 کیا جیسا کہ مولانا نے طبری علیہ الرحمہ نے کتاب احتجاج وغیرہ میں روایت کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ فرمایا جناب
 امیر علیہ السلام نے جبکہ حضرت کی قوم نے ان حضرت کو طعن کی کہ تجھے سات پیغمبروں کی پیروی ہو پہلے تو نے
 علیہ السلام سے کیونکہ حق تعالیٰ نے اپنے حال سے خبر دی کہ فرمایا ہوائی مغلوب کا لشکر دوسرے ابراہیم
 خلیل علیہ السلام سے جبکہ کہانچوں نے دریافت کیا کہ مائدہ دون میں دین اللہ تمہارے انکی خالکی ہے
 لو طعنو غیر علیہ السلام سے جب انچوں نے اپنی قوم کے واسطے کہا لو ان ہوائی بکرم قوتہ چوتھے حضرت یوسف علیہ
 سے جب کہانچوں نے کہتے ہیں ایچہ ائی پانچویں موسیٰ بن عمران علیہ السلام سے جس وقت کہانچوں نے
 فرماتے ہیں کہ اچھا ہے کہ چٹے بھائی ہمارے سے جبکہ کہانچوں نے یابن ائم ان القوم استضعفوا فی
 وکاد ان یقتلوا فی ہاتھوں میں میرے پیغمبر خدا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ سے جبکہ ان حضرت نے غار طر
 و شمنون کے خوف سے تشریف لے لیا اور بعد ذکر کرنے نے ہر پیغمبر کے فرمایا کہ لکھ کر یہ کلمات اور حالات خوف سے
 نہ تھے تو قرآن شریف اور جو بات ظاہر ہو اس کا انکار کرتے ہو اور اگر کہو کہ ہاں ان پیغمبروں کو ان دور کی طرف توجہ
 بسبب خوف کے پڑی تھی تو جب نبی نے برعایت خوف وہ کیا تو وحی معذرت پر ہی انکی رعایت کے لیے نازل
 اور اس مقام میں کوئی شک نہیں ہے کہ جو شخص کہ اپنے فائدے اور نقصان کو نظر سے گراوے گا وہ حکم خدا کو مقدم
 کرے گا اور جہان ظاہر کرنے کا عمل ہو وہاں ظاہر کرے گا اور جہان بحکم خدا چھپا نا ضرور ہو گا وہاں چھپائے گا اور اگر
 صادق آئے گا کہ سوا خدا کے کسی سے نہیں ڈرتا اور خود قاضی بیضی نے تفسیر آلاء اللہ ان تقوا انہم یقینہ میں کہا ہے
 لا ان تخافوا من خیرہم یأیجبت الثقة یعنی مگر یہ کہ دور انکی طرف سے اس بات کو کہ چھپانا سکا واجب ہو بیان
 کر کے کہ ہر مومن کو لازم ہے کہ ظاہر اور باطنی کے دو قاتل کھلا لے دے قاتل الخافہ ان الخوف لا یخفی عنہ جان حکما قال علی بن ابی طالب
 و سطا و شرف جلیل و یخدد کہ اللہ نفسہ اللہ الحسین فلا یخفی عنہ فی حجاب و غیبا و مرادہ ان الشیاء و ہو کھیل کھیل
 مشعر بکافی المنہی فی القبح اب بنور دیکھنے سے اس کے کہیں یقین ہوتا ہے کہ یہ میرا کہو کہ تو تصریح قاضی بیضا
 تفسیر کے جائز ہونے میں خاص ہو اور یخدد کہ اللہ نفسہ کہ دلالت او پر یہ اتہام کے خوف کے ساتھ خدا کے عالم
 رکھتا ہے مقارن اس کے واقع ہو لیکن منافقہ نہیں ہو کہ صاف اس کے معنی جو غیب مذکور نے لکھے ہیں یہ ہیں کہ بعض
 واسطے خط پروردگار کے اس کے کام سے مخالفت کرنے کی راہ سے نہوا اور جو شخص کہ تفسیر کے جائز ہونے کے

کہ حق تعالیٰ جو قرآن میں فرماتا ہو کہ **بِئْسَ الْأَعْلَىٰ الَّذِي يُؤْتِي السُّلْطَانَ لَوَاحِدٍ قَوْلًا** اس سے صاف ظاہر ہو کہ روز قیامت ملائکہ کا
 حصہ خدا کے واسطے ہو اور روز قیامت کے سوا بادشاہ قہار کے واسطے ملائکہ نہیں دیے کوئی کہ حق تعالیٰ جو فرماتا ہو
قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَ أَيْدِيهِمْ وَلَا يُحِيطُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ
 اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ شیاعے مذکور میں محترم حضور و احوال کے سوا ہر وہ مباح ہو یا جو غیر مستفیض قال
كَلَّا الْوَعْدُ بِاللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ خَلَّالُ الْبَحْثِ میں ہوش سے پیدا ہوتا ہے کہ جو اس کلمہ طیبہ کو کہے اگرچہ جملہ ضروریات اسلام کا منکر ہو
 لیکن خلل بہشت ہو گا مگر ایسا نہیں ہو بلکہ عموماً سے استدلال صحیح نہیں ہو سکتا کیونکہ حصران مقامات میں اضافی
 اور نفوس و اولاد ان کے سوا جو میں وہ تخصیص کو ان عموماً کے کافی ہوتے ہیں بلکہ ان کے تحلیل میں یہ کتنا کافی ہو کہ تمام
 و جواب اعلان میں اتنا ہی سبیل مراد ہونے کے خصوصاً جبکہ مواد اعلان ان دونوں بزرگواروں کے لیے و حضرات کی
 بہ نسبت زیادہ تھا نقطہ اور کوئی شک نہیں ہے اس بات میں کہ زمانہ ان دونوں اماموں علیہم السلام کا خصوصاً زمانہ
 حضرت صادق علیہ السلام میں حکام حقہ بہت منتشر اور مشہور ہوئے اور ہزار ہا روایات و چار سو رسالہ احادیث کا
 جنہیں اجماع احادیث کہتے ہیں اور ان میں چار سو شخص نے کہ سب صحابہ امام تھے امام سے منکر جمع و تصنیف کیا ہو اسی
 زمانہ میں مشہور و ظاہر ہوئے اور اسی جہت سے لقب حضرت کا فقیہ بل البیت علیہم السلام ہو اور بہت جدوجہد
 ہدایت خلق اور اطمینان میں فرمایا فرجی فدائے قلبی و کلام لیکن بعض مواد میں اگر حکم خدا پیش کی فرمائی ہو اور
 کاربند تقیہ و توریہ رہے ہوں تو چونکہ حکام کو قیام نہیں ہو سکتا اور بادشاہ علام کی بھی مراعات خوف کی منافی
 نہیں ہو خصوصاً اگر آئندہ زمانہ کے خیال سے کہ جو اور امہ اور شیعوں پر سخت آنے والا تھا حکم خدا احتیاط فرمائی ہو
 تو محل تعجب نہیں ہو علاوہ اسکے اسی صحیفہ میں کہ تصدیق کر اپنے آباء صالحین کی اور کلام میں مختصرات کے یقینی تفسیر
 کیا گیا ہو پیر اگر کسی تکذیب فرماتے تو منافی تصدیق ہوتا اور جب یہ ہو تو ان کے بھی کلام کا مشتمل ہونا تفسیر بخوبی ثابت
 اور جب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کا حکم خدا خوف کفار سے تفسیر فرمانا اور حکم تفسیر کرنے کو دنیا ثابت ہو چکا تو اب
 تعجب پڑے کہ امام علی علیہ السلام کے بیکار ہو بلکہ حقیقت یہ کہ جیسا پیغمبر مطہر خدا تھے اور جو حکم خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کے
 موافق ہوتا تھا وہ کرتے تھے اسی طرح یہ بھی بزرگوار و قفا فوفا کرتے رہے ہیں جب عمر بنی امیہ میں حکم خدا بصاحت و اجماع
 مناسب ہوا جناب امام حسین علیہ السلام نے تفسیر اٹھادیا اور بظاہر جہاد فرما کر بارجہ شہادت فائز ہوئے تاجت خدا
 تمام ہو اور دین خدا بالمرہ پوشیدہ نہو جائے اور یہ کوئی نہ کہ اگر دین حق کی طرف دعوت کرتے تو ہم مختصر کی مدد کرتے
 اور جو حکم امام حسن علیہ السلام میں کلمات متحقق دین کے کہتے تھے اور اطاعت کا دم مارتے تھے کا بھی حال
 ظاہر ہو جائے اور جب حضرت کے نفع تفسیر و شہادت سے حق ظاہر ہو گیا اور حجت قائم ہو گئی اور غرور و شقاوت
 اہل امت کے شقیہ کی کھل چکی اس وقت پھر جناب امام زین العابدین علیہ السلام کو اس سے چارہ نہ تھا کہ مقامات خیر میں

تقیہ فرماتے تھے یہاں تک کہ زمرہ زمرہ حکومت نبی امینؐ غیث ہوں اور زمانہ جناب امام محمد باقر علیہ السلام کا اور جناب
 امام جعفر صادق علیہ السلام کا ہوا تو وقت ان دونوں بزرگواروں کو مثل و جملات کے تقیہ کی حاجت نہ رہی پس وہ
 قول جو عبارت بعض صحف کی طرف منسوب ہے **وَإِنَّهُ لَاسِيْلٌ يُخَدِّعُ عَلَى الْكَفْرِ وَالْكَفْرُ فِي حَرْزِ أَمَانٍ** اشیانی ہو گا جیسے
 کہ **أَيُّ حَرْزٍ عَلَى كَيْفِ الْبَيْتَةِ الْكَافِرِ وَمِنْ الْمَلِكِ الْيَوْمَ** الخ میں ہوا اور نہ کو روایہ مذکور کا خدا کے ساتھ مخصوص نہ
 کسی وقت کی تخصیص میں رکھتا لیکن ظاہر ملکیت و سطوت بندگان سرکشان روز قیامت کو ظاہر ہو گا و الا سوا خدا کے
 ہر وقت ملک ملک کوئی نہیں ہو پس قصر باعتبار وقوع قصر و نہ باعتبار اصل ملک کے ساتھ متفرد ہونے کے ہی طرح
 بیان بھی حرز و امان قصر خانی جو اور ہمین شبہ میں ہو کہ یہ بات کہ سوا خدا کے کسی سے نہیں ڈرتے اعلان ہو گمان دونوں پر
 جب حکم خدا ہو صادق آتا ہو لیکن ظہور سکا مقام اعلان میں زیادہ ہوتا ہو پس نص میں جو **لَا تُخَافُ** ان بزرگواروں کی
 خطاب ہو جس سے اگر قصر کی طرف جو باعتبار وقوع ہو تا ہو عمل کریں تو جو تخیل نہ کر رہوئی اسے خانی ہو گا یا یہ کہ
لَا تُخَافُ مقام اعلان کے لیے وارد سمجھا جائے اور شرط و شرط کے ساتھ ہو جیسا کہ **قَالَ كَلَّا اللَّهُ لَا يَخْذُلُ الْجَنَّةَ**
 میں ہو لیکن اتفاق ان شروط کا ان دونوں مامون کے زمانہ میں بہ نسبت وراثہ کے زیادہ ہوا اور علم لمبیت کا اتفاق
 عام ہو اس سے کہ نشر حکم تقیہ کا ہو یا بغیر تقیہ کا ہو بسبب فرمانے حضرت کے کہ **إِنَّ التَّقِيَّةَ دِينِي وَدِينُ آبَائِي** پس اس
 صورت میں حمل کرنا بعض روایات کا ان بزرگواروں کے بھی تقیہ پر مبنی نشر احکام لمبیت علیہم السلام کے ہو گا اور
 جس شخص نے کہ او عا نشر علوم کی کثرت کا ان بزرگواروں کے زمانہ میں کیا ہو تو ممکن ہو سکا قول حمل کیا جائے اس کے نتیجے
 میں **خَدِّعَ نَفْسَهُ** ہونہ بہ نسبت طرف ان مواضع کے جو رفع تقیہ کے ہیں ساتھ اس بات کے کہ فی الواقعہ وراثہ علیہم السلام سے
 اقتدر حکام کہ جو ان دونوں بزرگواروں سے یا جو ان کے امثال میں ظاہر ہوئے بسبب نہ تمت ہونے زمانہ امامت کے وراثہ
 ہونے و ہر خوان کے ظاہر نہیں ہوئے پس رفع تقیہ ان دونوں بزرگواروں کے کلام میں بہ نسبت وراثہ علیہم السلام کے
 زیادہ ہو اور تقیہ اس زمانہ میں اگرچہ بہ نسبت کثرت کے قلیل ہو لیکن بہ نسبت وراثہ کے تقیہ کے زیادہ ہو کیونکہ اور حضرات بہت
 کم مدت پاتے تھے اور بسبب اسکے کہ ان کے پاس حاضر ہونے میں بہت شدت اور سختی ہوتی تھی سلیہ آدمی جوع بہت کم
 کرتے تھے اور بہ حال ائمہ علیہم السلام صحت کا انتظار و انتہا فرماتے تھے اور تقیہ فرمانا انبیاء اور ائمہ علیہم السلام کافی الجملہ یقین کی کتابوں
 ثابت ہوتا ہو اسکے انبیاء اور ائمہ کے تقیہ کی نفی مطلق کرنا ایسی بات ہو جس کے کچھ معنی نہیں ہیں فخذ کتاب واضح ہو کہ
 اکثر اعرافان میں ہمارے صحاب نے تقیہ کو تین قسموں پر تقسیم کیا ہو اور جناب سید سند النبی اللہ مقامہ نے حدیقہ سلطانیہ میں فرمایا
 کہ بعض فقہانے تقیہ کو انچ حکمتوں کے ساتھ تقسیم کیا لیکن وہ تین میں جو صحاب کی تقسیم کے موافق ہیں ایک وہ ہے
 جو مرام ہو اور سب کہ وہ قتل نفس محرم ہو بدون تحقیق کے پس تقیہ ایسے مقام پر حرام ہو اور جناب سید سند نے فرمایا جو بعض
 روایت میں مثل شراب پینے کے اور موزون پر مسیح کرنے میں بھی حکم وارد ہو کہ تقیہ نہ کرے ولیکن تاویل کو قتل ہو دوسرے

تقیہ کہ مباح ہو وہ اظہار کلمہ کفر میں ہو کیونکہ ایسی جگہ پر تقیہ کرنا اور اسے ترک کرنا دونوں جائز ہیں باعتبار لال قصہ عمار یا لعلی
والدین کے کہ جناب سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دونوں کو اچھا فرمایا تیسرے وہ تقیہ جو واجب ہو اور وہ سوائے ان دونوں
قسموں کے ہو اور یہ خاص قسم ثانی کے بار میں کہا ہے کہ میں خلاف ہو کہ دونوں باتوں سے افضل کیا ہو تقیہ کرنا یا اسے ترک کرنا
چنانچہ بعض نے کہا ہے کہ عمار کے والدین کا فعل بہتر تھا کیونکہ ترک تقیہ میں دین کا اعزاز ہو اور سبکی مضبوطی ہو اور پیغمبر صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے ان کے حق میں جو مسالہ کے ہاتھ پر قیہ ہو گئے تھے اور جسے تقیہ کیا اور مارا گیا فرمایا تھا کہ جو مارا گیا ہے اظہار حق کیا پس
مبارک ہو اور جسے تقیہ کیا تھا اسکے لیے فرمایا تھا فخذ اخذ بخصۃ اللہ اور بعض علماء کہتے ہیں کہ فعل عمار یا سہرا کا اچھا تھا
اس لیے کہ قتل نفس معصومہ کا اچھا نہیں ہو اور مومن ہو سکے قتل جناب رسالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جو عمار علیہ رحمہ کی حدیث میں
کمرانی عاد واکت فخذ لہم یا قلک کیونکہ قتل مرتبہ امر کا استجاب ہو اور سوائے حضرت نے اس رشاد کے بعد عمار کے حال پر
عمرانی بھی فرمائی یعنی انکی آنکھوں کو بوسہ دیا او شیخ متعبہ علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ معاذ بنی خضیلت خیار تقیہ کو کریمہ ولا خلقوا
یا یدیکم الا اللہ فکلک اور خبر کی روایت واحد ہو کہ اس سے معارض نہیں ہو سکتے فقط اور اس خلاف کی رو سے جناب
سید سند نے فرمایا ہے کہ بنا بر قول اول کے تقیہ مروج ہو گا تو مکروہ ہو گا اور بنا بر مذہب ثانی کے راجح ہو گا و ثانی ہو گا
پس حکام خمسہ تحقیق ہو گئے اور اس جگہ پر ایک شکال وارد ہوتی ہو وہ یہ ہے کہ جو خبر کہ شرعاً مخطور ہو وہ تحلیل کی صورت کی
محتاج ہے پس یہ کیونکر ہو سکے کہ کلمہ کفر کا کہنا جو سب سے زیادہ حرام ہو۔ بلکہ اسکے کہ تقیہ کے واجب ہونے کا مقام ہو جائز ہو
اور جب یہ ہو تو اب مکروہ و مندوب کیا ہو چل سکا یہ کہ حکام شرعیہ سب مصالح کے ساتھ منوط ہیں پس جبکہ مصلحت حفظ
نفس محرم کا یا اہل نفس محرم کا کہ وہ حرام کیا گیا ہو اور کلمہ کفر کا کہنا موافق اجازت شرعی کے جائز ہو اور مصلحت کلمہ طیبہ کے
اتہام کے یا جو مرتبہ کا طیبہ ہو پس متعارض ہو جائیں پس اگر تعارض اس مرتبہ کا ہو کہ دونوں برابر ہوں تو اباحت متصور
ہوتی ہو اور جب ایک دوسرے سے فی الجملہ حرجان رکھتا ہو کہ اسکے مقابل میں طرف ثانی کی مصلحت بمقتضی محمل نہ ہو تو سکا
مندوب ہونا کراہت کے ساتھ ہو گا اور اگر مصلحت اس دوسرے کی مضحکہ ہو جائے تو سکا واقع کرنا راجح و واجب ہو گا
جیسا کہ پیغمبر و امام سے وقت واجب ہونے دعوت کے ترک تقیہ کا واجب ہو یا اختیار کرنا تقیہ کا اگر انجین مقامات میں
بہ نسبت سائر خلق کے واجب ہو اور ان سب باتوں میں سبب و دہین ہو اور یہ بھی جائنا ضروری ہو کہ پیغمبر و جوب جواز اظہار
کلمہ کفر سے تشکی ہیں کیونکہ یہ ملکہ جماعی ہو اور منافق غرض بعثت ہو پس بہ نسبت پیغمبر و ان کے تقیہ ایسے مقام پر حرام ہیں
و خل ہو گا اور اسی طرح تقیہ کے واجب و جائز ہونے سے مقام وجوب دعوت اور اظہار نبوت میں بنیاست تشکی ہیں
اور یونہی یہ بزرگوار اس حکم سے کہ کلمہ کفر کا کہنا واجب و جائز ہوتا ہو تشکی ہیں بلکہ دو نہیں ہو کہ انکا اتفاق ضرور
ہو جو ایک قسم تقیہ کی ہو نہ تقیہ کرنا ایسے کلمے سے جو محل صحیح نہ رکھتا ہو اگر کوئی کہے کہ تو یہ کہ تقیہ نہیں کہہ سکتے کیونکہ تقیہ اظہار
خلاف حق کا نام ہو خواہ قولاً ہو یا فعلاً ہو اور تو یہ میں خلاف حق اظہار نہیں ہو تو سکا جواب میں کہنا چاہیے تقیہ حقیقت

یہ کہ حق کو پوشیدہ کرے عام میں سے ہو کہ خلافت حق کو ظاہر کرے یا نہ کرے اور جس صورت میں کہ ظاہر خلافت حق کو
 اس میں مقید ہے کہ حق ظاہر ہی عام ہو گا پس سے کہ مخالفت میں نص ہو یا ظاہر اور دونوں وجہوں کا متخل ہو اور جو خود کہ
 بقدرین تو ہم ہوتا ہو اور جو صورت کہ اسکے کرنے کو داعی ہوتی ہو وہ تو یہ کہ ہی بلا فرقین جاری ہوتی ہو لیکن یہ کہ
 مقام فائق اسکے ہوتا ہو اور از بسکہ انبیاء سب انہی شان بزرگ ہونے کا غنٹت کے ایسے مقامات میں قائم ہو رہے ہیں
 تو وہ کہ جاتے ہیں لیکن اور شخص خاص بہت میں سے پس انہی پر وقت میں یا بعد شوار ہوتا ہو پس ہی واسطے خدائی طرف سے
 خلق کو بسبب ان کے عجز کے خصت ہے بات کی دسی گئی جسکی خصت انبیاء کو بسبب انکی قدرت کے میں ہی گئی اور اسی جگہ
 واضح ہوتا ہو کہ غیر نبی کو بھی جب تک اقتدار تو یہ ہو تو توفیقہ کو تو یہ کہ ساتھ مقدم کرے پس توفیقہ پر جابگیر توفیقہ ہوتا ہو
 برتقا تیرنزل اگر توفیقہ مطلق کی تجویز کا بھی ادا کیا جائے جب ہی تو حضرات اہل سنت کو توفیق فرما تا روا میں ہی بسبب انہی
 جو گذشتہ میں اور جب یہ سب معلوم ہو چکا تو جانتا چاہیے کہ پیغمبر اسلام سے بنیاری کرنا بخیر کے کہ توفیقہ کا مقام ہو حرام کی نسبت
 توفیقہ میں پس بنیاری بمقدار علیہ الرحمہ کی تصریح کے مباح ہو اور فضل ترک ہو اور شیخ مرحوم نے اس ہدایت پر استدلال کی ہے جناب
 علی بن ابیطالب کے قول سے کہ فرمایا آنحضرت نے اَمَّا اَنْتَ فَسَبِّحْهُ وَادْعُ بِرَبِّكَ زَكَوَاتُكَ وَخُذْ مَا آتَاكَ الْبَرُّ فَادْعُ
 وَتَبَارَكَ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَكَ الْفَقْرُ وَرَوَى سُرَى رَوَايَتِ بْنِ مَرْوَانَ الْبَرُّ لَمْ يَكُنْ لَكَ الْفَقْرُ وَدَعَا لَكَ الْفَقْرُ وَدَعَا لَكَ الْفَقْرُ
 خصوصاً اِذَا كَانَ مَعَكَ تَقْوَىٰ فِي بِلَدٍ اور اس روایت سے سب کا جواب واضح ہوتا ہو جس کے کہ ترک میں اسکی فضیلت ہو چلا
 ہے کہ کہ اسکا ترک فضل ہو لیکن روایت میں مختلف ہو اور یعقوب بن سکیٹ علیہ الرحمہ نے جو متوکل کے ساتھ کیا کہ اسکے
 بیوں کو حسین علیہ السلام تفضل نہ دے کہ قیل سے ہو کہ تفضل فاسق کی ان پر گوارہ نہ ہو تو بنیاری اور تضرع
 میں ہی بلا پیغمبر کی تکریم ہوتی تھی کہ حضرت نے فرمایا تَحَايَا سَيِّدَ الْفُقَرَاءِ اَهْلَ الْخَلْقِ تَحَايَا سَيِّدَ الْفُقَرَاءِ تَحَايَا سَيِّدَ الْفُقَرَاءِ
 نحوسی کی جیسکہ قاضی کوثر اللہ مؤید نے مجالس المؤمنین میں لکھا ہے کہ جب فضائل یعقوب علیہ الرحمہ کے مشہور ہوئے
 تو غالباً بہت متوکل عباسی میں کہنا صبی و معین عداوت اہلبیت علیہم السلام تھا کہ تارہ و سہ و جن و نون میں کہ
 اسکی صاحب میں تھے اور کے مشمول عواطف ظاہری تھے اتفاقاً ایک دن اس ملعون کے دونوں بچے ایک گالام
 مفرود دوسرے کا نام ہو کر تھا اسکے پاس تھے بوقت متوکل نے یعقوب سے پوچھا کَايَعْقُوبُ اَيُّمَا احَبَّ اِلَيْكَ
 اَيُّمَا تَحِيَّ هَذَا اَيُّمَا الْحَبِيبُ الْحَبِيبُ اَيُّمَا سَوْفَ يَعْقُوبُ عَلَيْهِ الرَّحْمَةُ مِنْ يَنْ كِي غِيْرَتَ كِي اور كما وَاللّٰهُ اَنَا فَتَبَيَّنَ خَارِجُ
 اَمْرٍ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ اَحَبَّ اِلَيْكَ وَفِي الْمَلِكِ سَوْفَ متوکل نے حکم کیا کہ زبان انکی پس پشت سر سے گال کر کاٹ دالے
 اور انکو شہید کیا اور بعضوں نے کہا ہو کہ متوکل نے اپنے غلامان ترک کو حکم دیا کہ انکی پیٹ پر لائیں ماریں جب حسین کو خاک
 لیکے تو دوسرے دن اسکے انتقال فرمایا پس ان دنیا دار کا فرزند ان متوکل کو حسین علیہما السلام پر از روئے توفیقہ تفضل نہ کرنا
 اس جہت سے تھا کہ تفضیل اس حکم میں تھی کہ علیہ السلام سے بنیاری و پیغمبر خدائی تکریم اس سے لازم آتی ہو کہ تفضل نہ کرنا

تحریرات ابن کثیر

فرمایا تھا کہ جس نے میرا کلمہ لیا اہل اللہ بن گیا اور جس نے نہ لیا اہل اللہ نہ بن سکا لیکن حال یہ کہ یہ باری المسمیٰ
 علیہ السلام سے اور مذہب نبی کفریہ سبب کلام کے بغیر کمان بیان وقت ضرورت جائز ہوا تو کیا وجہ کہ یعقوب علیہ السلام
 ہلاکت نفس کو اپنے تفسیر اختیار کیا اور جواب ہکا دو طرح سے ہوا ایک یہ کہ عین یہ کہان ہو کہ حبیبیہ اور مقامات میں بھی ان کو
 یہ حال تھا کہ بعد اطلاع پانے کے کہ فلان شخص اہل بیت علیہم السلام سے دوستی رکھتا ہے تو کٹر غماض میں اور سب سے بھی عقل
 کے گرجاتے تھے یہی طرح اگر میں بھی انہما صدقہ اور کلام تو مجھے بدرجہ اولیٰ اس طرح پیش آئے گا کہ میرے کلمات فضائل کو
 جانتا ہوں اور قدروان علم ہوں اور ہمیشہ نبی صاحب جنت میں کہتا ہوں اور درمجموعہ شفاق ہوں ان سو کی رعایت سے مجھے
 درگزر کرے گا بلکہ کچھ بھی ایسا میرے سامنے نہ آئے گا کہ میں اس پر غماض نہ کر دوں یا نہ
 کر جاتے ہیں جو غیر مقرب نہیں کر سکتے جیسا کہ راقم رسالہ کو کٹر ایسا اتفاق ہوا کہ بہت سے امور میں خلاف ادب اور خلاف
 مقصود شاہی جوابات دیے لیکن چونکہ بادشاہ وقت قدروان علم و کمال تھے سوائے غماض میں اور درگزر کر کے (استقامت)
 نہیں ہوئے یا یہ کہ ہر وجہ حرمت کے لیے بھی حدیث و شلا عبادات واجبہ کے لیے مثل صوم و حج حد و شرط و حرمت و
 استطاعت ہو اور حجاب کو حرام کھانے سے یہ حدیث جو کہ انہی ضبط کر سکے اور جب کیجئے گا کہ اب ضبط میں غیب
 ہلاکت ہو تو سو وقت حجاب ساقط ہو اسی طرح تفسیر بھی بشرط مکان کر سکتا ہے نہ سو وقت کہ تاب ضبط و صبر بے لولہ محبت
 صداقت کے جاتی رہے پس ایسا ہی ان بزرگ کا حال ہوا کہ جب اُسے وہ سوال کیا جیسوں جن میں علیہما السلام کا نام
 جو زبان نبی سرور اہل بہشت میں آیا سو وقت دل درد مند ہوا اور تشن و لایت و محبت الہیت علیہم السلام کی
 مشعل ہوئی ضبط و صبر اختیار سے جا مارا کلمہ حق کو مثل والدین عمار یا سر جباری کیا اور کچھ خوف ہلاکت نفس کا
 بمقام نبی حمایت حرمت و قلم دوستان خدا اور اپنے سرداروں کے نہ کیا اس لیے کہ قدرت ضبط سو وقت باقی نہ رہی
 اور اس ملعون کی بھی رگ حمیت کو شیطان نے حرکت دی اور مرتکب ہوا ان امر کا جس کے کفار قریش مرتکب ہوئے تھے
 پس حال یعقوب بن سکیت کا مثل حال والدین عمار اور حال متوکل کا مثل حال کفار قریش جنہوں نے والدین عمار کو
 مارا یا مثل سید کذا جسے مسلمان کو مارا تھا تصور کرنا چاہیے لکھ لکھ اللہ الذی ہدانا لای صراط المستقیم
 فصل تیسری بیج بیان تفسیر صفات پیغمبروں کے جو پہلے اُسے کمال عقل و فطنت ہو محمد بن یعقوب
 کلینی علیہ الرحمہ نے کتاب کافی میں پیغمبر خدا سے روایت نقل کی ہے کہ حاصل یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے اپنے بندوں کو کوئی چیز
 عطا نہیں فرمائی جو عقل سے بہتر ہو یہاں تک کہ فرمایا کہ میں بھی اس خدا سے بزرگ نے کسی پیغمبر و رسول کو جب تک
 کمال عقل کو نہیں پہنچایا اور عقل اس کی امت کی عقل سے کاملتر ہوتی ہو و محقق علیہ الرحمہ نے کتاب تفسیر میں کہا ہے
 جس کا حاصل یہ کہ اور بھی واجب ہے پیغمبروں میں کمال عقل اور زیرک ہونا فہم کا اور تدبیر و اسے کا قوی ہونا اور قوی
 اسکی شج میں کہا ہے کہ ایسے حبیب سے ہو کہ جو کوئی ان صفات سے متصف نہ ہو گا اسکی پیروی میں ان مستی و غیبت نہ کرے گی

فصل تیسری بیان تفسیر صفات پیغمبروں کے

مسلمان ہوں اور تائید کو کافی ہمارے میں کہنے کے وہ روایت ہو کہ تفسیرات میں سنت میں تفسیر حاصل ہے علیہ السلام سے
منقول ہوا اور محصل اسکا یہ ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ ہمیشہ حق تعالیٰ میرے سر کو یا روح کو چھلابے طاب
رحمہم طابہر کی طرف نقل فرما تا رہا بیان تک کہ لایا مجھ کو تھارے عالم میں فقط۔ لیکن بیچ انبیاء کے با کا بہتے ہونا پس
کہ ابو علی طبری نے ثبت البیان میں تفسیر کر کے یہ ثابت کیا کہ ان یقیناً عذاب میں ان کے لئے عذاب ہے لیکن
میں کہا کہ مراد اب سے ہے جگہ آفرین جو کہ جدا دہری یا چچا حضرت براہیم کا تھا نہ تاج جو حقیقی باب حضرت کے تھے
کیونکہ اجتماع طائفہ امیہ کا ہے بات یہ ہے کہ جملہ انبیاء کے آبا حضرت آدم علیہ السلام تک مسلمان موحّد رہے ہیں لیکن نظر
ان اخبار کی دلالت کے جس کا ذکر اخوان علیہ الرحمہ نے فرما کر تو حق کو حکم دیا ہو اور خیاب غفران باب نے عباد الاسلامین
یہی کہا ہے یہ قول منقول ہوتا ہے اور اگر جماع طائفہ ثابت ہو جائے تو جیسا غرضت آیہ کی تاویل کی ہوں اسی طرح
ان اخبار کو بھی تاویل کرنا ہو گا یا بمقابلہ جماع کے وہ اخبار بطور حرج ہو جائیں گے جو تحقیق علیہ الرحمہ نے تحریر میں فرمایا ہے
جس کا محال یہ ہے کہ واجب ہو کہ پیغمبر منقصت ہو و نسیان سے میری ہوں اور تو بھی نے اسکی شرح میں کہا ہو کہ اس لیے کہ
ہو و ہو کرین اس امر میں جسکی تبلیغ کے لیے مامور ہو تھیں اور شاید کہ مراد اس سے یہ ہوگی کہ ہر بات میں سو کی عباد
نہ ہو جائے انتہی اور تحقیق فاضل توشیح کی اور مستبعد اور ناظر اپنے مذہب کے ہو و الا معروف صحاب امامیہ میں ہی ہے
جو تحقیق علیہ الرحمہ نے فرمایا ہو کہ پیغمبروں پر قطعاً ہو جائے نہیں ہو اور تاویل فاضل توشیح کی فرقہ امیہ کے نزدیک ایسی
تاویل قبول کی ہو جس کا کہنے والا اس سے انکار کرے کیونکہ باجماع فرقہ امامیہ پیغمبرین گناہان کہیں وہ غیرہ سے از رو
نہر و خطا و نسیان کے نبوت سے پہلے ہی اذیت نبوت بھی منہرہ میں و رواجبات و محلات و مکروہات کے سوا اور باتوں
سوا کرنا انکا پس ظاہر صحاب یہ ہو کہ اس سے بھی نہیں منہرہ جاتا امامیہ کے نزدیک جماعی ہو کہ صدوق علیہ الرحمہ نے البتہ
سو کی توہین کی میں ایک ہمارے شیطان اس سے یقینی انکا کیا ہو و ہمارے ہمارے رحمانی یعنی وہ ہو کہ خدا تعالیٰ
نے نظر کسی مصلحت کے پیغمبرین پر مسلط کرے جائز سمجھا ہو بخلاف حضرت ابیہ سنت کے انکے بیان اجست کے پہلے تو اصلاً
ان پیغمبرین جانتے اور بعد بعثت بعد تبلیغ کے سوا صدور کہیں وہ غیرہ وہ نون کو جائز کرتے ہیں اور فوجیہ خصوص
غیرہ کی کرتے ہیں باقی ہے وہ امور جو مباح ہیں یا از روئے عادت کے سوا اور ہوئے ہیں ان میں ہی سے ہو کا ہونا اصلاً
مستبعد نہیں جانتے اور اسے علمائے ہمارے اور ہمارے باطل کیا ہو اور قول صدوق علیہ الرحمہ کی تصدیق بھی
مختلف ہو چنانچہ بعض علمائے تصدیق کی ہو انکی اور کثیر علمائے ہمارے تصدیق نہیں کرتے اور حق جی ہو جیسا کہ نشانہ
واضح ہو گا اور نشانہ قول صدوق علیہ الرحمہ کا بعض آیات و روایات میں لیکن آیات پس وہ قول خود کا و ما
و ما یورثہ الشیطان اور منقرضات فی الذلّٰی لیکن فاضل بیضاوی نے اسکی تفسیر میں کہا ہو الا ما شاء اللہ
بیشاکیہا ان یسخر کلادہ اور غیرہ کہہ کر نے چند افعال اس میں ذکر کیے ہیں ایک بکر شیت کا ذکر تبرک کے لیے ہو

بہت سی باتیں تھیں کہ واسطے دوسرے کے کہ ہوتا ہے بیان کے لیے کہ اگر خدا چاہے تو اسے اسے نہیں ہر
 کے کہ وہ قادر ہے ہر تاکہ وہ حضرت چنانچہ کہ فیضان کا نونا خدا کے فضل سے ہی یہ جہان میں کہ بیدار رہے ہیں
 ثابت رہے ہیں اپنے محتاج ہیں اور یہ کہ ہوتا ہے حقیقی ہو گیا کہ ایک روایت میں آیا ہے کہ ایک آیت کا پڑھنا تارین
 بھول گئے تھے یا اس بیان کے لیے کہ تیرا بیان تھوڑا ہی زیادہ نہیں اور وہ بھی سوا واجبات کے ادب و نون میں
 بالجملة استقامت اول جنہیں ہوتا ہے حقیقی پر محمول ہوا چوں کہ مذاق مذہب کثرت امامیہ کے ہوا لیکن آیات جو منشا قول صدق
 علیہ الرحمہ کے واقع ہوئی ہیں ان کی جگہ سے وہ جو شیخ نے تہذیب الاحکام میں اپنی سند سے ابو بصیر سے روایت کی
 کہ حضرت صادق علیہ السلام سے پوچھا کہ ایک شخص نے دو رکعت نماز کی پھر بھی اور بعد اسکے اٹھ کھڑا ہوا اپنے کام کو
 چلا گیا حضرت نے فرمایا کہ چاہے وہ نماز کو نئے سرے سے پڑھے عرض کی کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے نماز
 نئے سرے سے کیوں نہیں پڑھی حضرت نے فرمایا کہ سبکی وجہ یہ تھی کہ حضرت نے اپنی جگہ سے حرکت نہیں فرمائی تھی پس حقیقی
 نماز باقی تھی اسے پڑھ لیا اور جیل سے روایت کی ہے کہ اس نے پوچھا میں نے جناب ابوعبد اللہ علیہ السلام سے اس شخص کے
 حال سے کہا ہے دو رکعت نماز کی پھر بھی بعد اسکے اپنی حاجت کو چلا گیا حضرت نے فرمایا کہ استقبال صلوٰۃ کر گائی ہے نہ کہ
 از سر نو پڑھا کر گچا میں نے عرض کیا کہ پھر لوگ وایت کیا کرتے ہیں اور اسکے بعد راوی نے حضرت کے سامنے حدیث میں لکھا
 کہ بیان کیا ہے کہ فرمایا کہ پھر پھر اپنی جگہ سے نہیں گئے تھے اور اگر بعد سو اس جگہ سے اور کہیں جاتے تو حضرت بھی ہتھیار
 صلوٰۃ فرماتے اور اس روایت سے صاف ہوئے تھے ظاہر ہوتا ہے کہ چونکہ بحوالہ روایت اہل خلاف سوال کیا تھا میں
 کلام حضرت کا برفرض تسلیم روایت ہے نہ موافق اس کی تصدیق کے اور اسکے ساتھ ممکن ہے کہ مراد اس سے یہ ہو کہ پھر پھر اپنے
 درجے کے کہ عہد مسعودی یا نہیں گئے تھے اور اگر معاذ اللہ ہو فرماتے اور تجاوز اپنے درجے سے کرتے تو خود را عادی فرماتے پس
 کہ یا یہ کلام حضرت کا ایک مہر ہے کہ یہ حقیقی حالانکہ روایت ذی شدہ الین میں جیسا کہ زید شحام نے روایت کی ہے وہ واقعہ
 کہ پھر اپنے فرمایا صلّی اللہ علیہ وسلم کہ قالوا انکم لم تفسدوا لکم لکن ما بقی من صلوٰۃ یعنی حضرت نے جماعت
 صحابہ ماموین سے پوچھا کہ سچ کہتا ہوں وہ شمالین سب نے عرض کی کہ ہاں آپ نے نہیں پڑھیں مگر وہ کہتے ہیں کہ حضرت کو اسے پو
 اور نماز کو تمام کیا تو اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت نے عہد کلام کیا اور بعد کے تمام نماز کو بجالا سکے اور ظاہر ہے کہ کلام ختم ہوا
 نماز اور یہ دو سہ قمریہ ہے پھر کہ یہ کلام محل تفسیر میں جناب صادق علیہ السلام نے فرمایا ہوا اور ایک روایت تہذیب میں
 وارد ہے کہ حضرت نے پانچ کعبتیں نماز کی بسبب سو کے چرین اور جب بعد نماز ماموین نے حضرت کو آگاہ کیا تو حضرت نے
 دو محمد سے سو کے ادا کیے اور بعد اسکے فرمایا کہ ہمیں مرغستان کہتے ہیں بالجملة ایسی روایات مستند صدوق علیہ الرحمہ میں
 اور گہر چہ متعبد ہیں لیکن مخالف احادیث مشہور ہیں جیسے جامع فرقہ امامیہ اور اسکے معارض ہیں جو موافق مشہور ہیں
 اور وہ بھی مروی ہیں جیسے کتب میں باسناد اپنے راہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہ میں نے حضرت امام محمد باقر علیہ السلام

پوچھا کہ آیا پیغمبر خدا نے سجدہ سہو کیا ہے حضرت نے فرمایا کہ نہیں اور نبی سے حضرت عمل میں تین لاکھ اور توحید کے
 کیا ہو کہ یہ وہ حدیث ہے کہ میں اُسکے مضمون سے فتویٰ دیتا ہوں اور وہ حدیثیں کہ صحیحین یا روایت میں کتابت یا نقل کیا
 وہ موافق مذہبِ اہل سنت ہیں اور سوا اُسکے نہیں ہے کہ فرض اُسکے نقل کیے گئے یہ جو حکم گمانِ عادی میں وارد ہو وہ
 معمولِ غیر نبی کے لیے ہے اور پھر کہا ہے کہ حدیث میں شمالین کی مشتمل اور پروردگار کے پروردگار سے پہلے نقل ہے
 متنع جانتی ہو انتہی الحاصل کلامہ اور جناب سید سند نے تفسیر نعمانی سے روایت کی ہے تفسیر میں جناب سے کلام صحیح
 گناہوں سے اور خطا و سہو نہیں کرتا اور جو کتابت نہیں اور یہ احادیث مخالف فارہ حضرت امام اہل سنت اور عقیدہ اہل
 عقل نقل جماع علماء شیعہ ہیں پس انہیں صحیح و اقویٰ ہونا چاہیے اور صدوق علیہ السلام نے جو اس میں سے نقل کیا
 بیان تک کہ کہا ہے کہ جو کوئی سہو کی پیغمبر امام سے نقل کرے پس حدیث اطو و علو میں داخل ہو گا یہ کوئی حدیث نہیں ہے بلکہ
 یا بکے خیال کی بات ہے یا حسن ظن اپنے شواہد کے ساتھ جو تعارض باعث سے نہیں میلان ہر طرف ہوا چنانچہ حدیث میں اس کی
 اپنے وہ کلام ابن ولید کو جو بکے شیخ بن لائے ہیں کہ انہوں نے کہا ہر اولیٰ و رب من الخلق علیہ السلام علیہ السلام
 اور یہ قول شاذ و متروک ہے اور بلکہ مشتمل اور تقریباً تفسیر کے ہے جس کا اور علمائے کرام چنانچہ غیہ علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ
 اگر یہ کاتب صحیح ہو تو جو جو سہو کرتے ہیں وہ پیغمبر امام کی معرفت میں تصریح اور جناب سید سند نے تفسیر میں کلام
 صدوق کو نقل کر کے جو فرمایا ہے کہ ہے فاضل نعمانی نے نقل کیا ہے کہ حاصل یہ کہ جان تو کہ جو کچھ میں نے جسے حکایت
 کی جو اس خیر سے ہے کہ میں نے اسے ثابت کیا ہے کہ اسے ایسا حکلف کیا جو اسکی شان کے خلاف تھا اور یہ بھی اسے سبب
 اس ظہار کے اپنے نقص و عجز کا جو ہے علم میں تھا اور اگر وہ ان علماء سے ہوتا جنہیں خدا نے رشد کی توفیق دی تو ہرگز
 ایسی بات کا متعرض نہ ہوتا اس بات کے لیے جو اسے اچھی نہیں معلوم ہوتی اور اسکی ممانعت کی نہیں ہے اور ہرگز وہ نہ ہوتا
 ایسی معرفت کے ساتھ نہ ہوتا لیکن نفسانیت اپنے صاحب کو حق سے چھپاتی ہے نہ اگے مانگتے ہیں ہم خدا سے اس بات سے
 کہ توفیق کو سلب کرے اور مانگتے ہیں اسی عصمت کو گمراہی سے اور طلب ہدایت کرتے ہیں راہ چنانہ راہ حق اور واضح
 فقط اور خبر دی شمالین کی نقل فرمانے کے بعد فرمایا ہے کہ یہ خبر اخبارِ احاد سے ہے جو شہر علم کو اور موجب عمل کرنے کے ہیں
 اور شخص ایسے اخبار پر عمل کرے تو اپنے عمل میں غماہ اپنے گمان پر کرتا ہے اور تقیین پر کیونکہ اخبارِ احاد سے تقیین میں
 حاصل ہوتا ہے گمان ہوتا ہے کہ شاذ و متروک تھا اور حق تعالیٰ نے اتباع ظن سے منع فرمایا ہے اور بعد اسی کلام طویل کے کہا ہے کہ ہم
 انکار اس سے نہیں کرتے کہ پیغمبر پر غائبہ جواب کا نماز کے وقت ایسا ہوا ہے کہ وقت گذر گیا اور بعد اُسکے انہوں نے
 قضا پڑھی ہے اور اس میں انکے لیے عیب و نقص نہیں ہے جو اسطے کہ کوئی انسان نہیں ہے کہ جب یہ جواب غلبہ نہ کرتا ہے اور اسے
 کہ سونے والے پر کوئی عیب کی نسبت نہیں کرتا اور ایسا حال سہو کا نہیں ہے کیونکہ وہ نقص کمال انسان پروردگار سے
 اس شخص کے لیے جیسے وہ طاری ہوتا ہے اور جیسا کہ وہ دوسرے کے فعل سے ہوتا ہے اسی طرح بھی خود سہو کرنے والے کا

فعل ہوتا ہو اور خواب کسی غیر فعل الہی نہیں ہو سکتا پس وہ مقدمات عبادت سے کسی وقت میں نہیں ہو سکتا اور اگر خواب مقدمات عبادت سے بھی ہوتا ہے ہی حجب و نقض اس سے متعلق نہ ہوتا کیونکہ وہ سب دمیون کے لیے عام ہوا اور سو کا ایسا حال نہیں ہو کیونکہ اس سے غم و غم و حکما کی سیرت پاتے ہیں کہ وہ کسی اپنے اسواں واسرا کو کسی کو سمجھو و نشان سے متصف پاتے ہیں سپر و نہیں کرتے اور بے واسرا کے اور امراض و مقام عارض ہوتے ہیں اسے سپر کرتے ہیں اور فقہا کو بھی پاتے ہیں ہم کہ وہ ایسے شخص کی روایات کو جو صاحب سو ہو طرح کرتے ہیں مگر اس حال میں کہ جب ناقل روایت مذکور اور بھی ایسا اس نقل میں شریک ہو کہ جو صاحب لفظ و فطنت اور ذکا و خلقت ہو پس اس سے جانا گیا کہ سو اور خواب میں فرق ہوا و حجب یہ جائز ہو کہ پیغمبر مازین سو کرتے ہیں تو یہ بھی جائز ہو گا کہ روز میں سو ہو گا یا نہ ہو گا یہاں تک ممکن ہو کہ دن کو ماہ مبارک رمضان میں حلقہ صحابہ میں بیٹھ کر کھاتے و پیتے ہوں و روزہ شاذ کرتے ہوں اور اشدر اک غلط کا انحضرت پر کرتے ہوں اور حضرت کو سپر تبند اور آگاہ کرتے ہوں کہ تم سے یہ گناہ ہوا اور جائز ہو کہ ماہ رمضان کے دن کو عورات کے ساتھ مقاربت کرتے ہوں اسی طرح بہت سے امور ذکر کر کے کہا ہے کہ یہ باتیں ایسی ہیں کہ جسکی طرف نہ کوئی مسلمان نہ عالی نہ سوجھ گیا ہو نہ کسی ملحد نے اسے جائز کیا ہو اور وہ لازم آتی ہیں اس شخص کے واسطے جس سے میں نے حکایت کی ہو اس بات کی جو اپنے فتویٰ دیا ہو کہ سو پیغمبر خدا کی طرف سے ہو اور نبی کے سوا انکی امت کا سو اور سب آدمیوں کا اسکے غیر ہوا و یہ ادعاے محض ہو کہ سپر کوئی حجت نہیں ہو کہ کوئی شخص عقلا میں سے اسے سمجھے مگر یہ کہ لو عاے وحی کیا جائے اس بار میں و اس سے ضعف عقل کا ہر بات میں ظاہر ہوتا ہے اور اسکے بعد زیادہ لائق تعجب یہ کلام انکا ہو کہ سو نبی خدا کی طرف سے ہو نہ شیطان کی طرف سے کیونکہ شیطان کو پیغمبر تسلط نہیں ہو اور زعم میں انکے شیطان کا تسلط نہیں ہو مگر انہی کے مطلع ہیں اور انہی جو مشرک ہیں و اتباع اسکے جو غاویں سے ہیں بعد اسکے کہا ہو کہ یہ سو شیطان کی طرف سے ہو وہ سب دمیون کے لیے عام ہو سو انبیاء اور ائمہ علیہم السلام کے پس اس سے معلوم ہوا کہ سب انسان اولیا سے شیطان ہیں و وہ سب غاویں سے ہیں کہ شیطان کو انہی سلطان ہو اور سو انکا بسبب شیطان کے ہو خدا کی طرف سے نہ ہو اور جو ایسی باتیں اس بار میں اپنے جہل سے کرے وہ ہمارا موات میں ہوا نہ ہی کلام اللہ بعد اسکے فاضل مذکور نے کہا ہو کہ اگرچہ سب بر ترضی علم الہامی نے مبالغہ تشبیہ میں صدوق علیہ السلام کے کیا ہو لیکن اس سے یہ بات نہیں ہو کہ یہ جلالت قدر صدوق کو نہ جانتے تھے یا وہ اسے سمجھتے تھے یا جانتے تھے کہ جو کچھ میں نے کہا ہو وہ واقع میں صدوق کے حق میں ہوا ان طریقہ علما کا ہمارے یہ ہو کہ مسائل اجتہاد میں بعض بعض کی تخلیط کرتے ہیں اور جو نہیں سے کسی حکم کی طرف کیا اور ہمیں کلام کیا تو اسکی مخالفت کرتے ہیں اور ہمیں علم کرتے ہیں اور مجروح کرتے ہیں و منسوب طرف تحبط عقل مفتوی کے کرتے ہیں تاکہ کوئی اس حکم میں اسکی متابعت نہ کرے اور اسے واجب جانتے ہیں اور اس مسئلہ کو علما نے مسائل غیب سے ہٹنا کیا ہو ساتھ اس بات کے کہ یہ مسئلہ

اصول پر تو کیونکہ منکرین اس شخص کو اپنے مخالف ہیں سب سے پہلے یہ ہو گا کہ یہ شخص جو کہ مخالف ہے ان کے خلاف
 و احکام میں صدق علیہ الرحمہ پر اعتماد کیا ہو اور اسے نقل کی ہو اور اس کا نقل یا اعتقاد کیا ہو چنانچہ جو کہ مخالف ہے ان کے خلاف
 قبول کریں اور انہیں دین سے خارج ہونے کی طرف منسوب کریں یہ ہو گا کہ وہ کوئی وجہ نہ لائیں ہو مگر جو شخص کہ مخالف ہے ان کے خلاف
 ہے مشاہدہ کیا ہو اپنے اثنی عشر مشائخ اور اربع و اتقا اور بعد ان کے انصاف و منافات سے انتہی اور شاہد کہ وہ ان سے جناب
 اخوند مجلسی علیہ الرحمہ ہوں و یہ توجیہ فاضل نعمانی کی اور جو کہ کہہ کر جواب میں سب و تفسیر علم الدینی کے کتابہ طابق واقع
 نہیں ہو جیسا کہ واضح ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ بالجمہ جوابات فاضل نعمانی نے جو سید کے کلام کے لیے ہیں حاصل کیا یہ ہو گا کہ
 یہ نسبت ان روایات کے احاد ہونے کے جو علم الدینی نے احاد قرار دیکر فرمایا ہو کہ یہ موجب علم و عمل کی نہیں ہو مگر ان کا
 جواب پہلے یہ ہو گا کہ مدار اثبات حکام کا ان زمانوں میں و جو پیشتر اس سے تھا ہی احاد پر ہوا اور یہ ہوا سب سے پہلے تفسیر
 قریب العمدہ شایعہ اور ظاہرین علیہم السلام کے اعصار سے تھے اور اصول اربعہ اور کتب شمس کے نہ ہونے تھے تھے
 اور وہ سب ان کے پاس موجود تھے اور ان کے اور جناب امام موسیٰ ابن جعفر علیہما السلام کے صحیح میں ہی قدر زمانہ گذر جاتا ہے
 جناب صاحب العصر علیہ السلام کے اور جناب موسیٰ ابن جعفر علیہما السلام کے صحیح میں گذر اور سید محمدت کو ممکن تھا کہ احاد
 و تواتر کو پہچانتے تھے اور یہ کتب و اصول ہی حال پڑتا ہے ابن ابی اسیر علیہ الرحمہ تک باقی ہے جب ان کا زمانہ موات ہو گیا
 و اصول با سبب مختلفہ برباد و ضائع ہوئے چنانچہ بعض اسباب ضیاع سے ہو سکے یہ کہ بعض کتب کو بادشاہوں کے قتل و
 قتل ہو کر پھیرا ہوا نہ نکلا و بعض ان اسباب سے یہ کہ بعض سلاطین و راجہ جو کہ بعض کو ان کے جلاویز اور بعض ان
 اسباب سے یہ کہ جب شیعوں نے دیکھا کہ اصول اربعہ میں کتب و اصول سے مدون و مرتب ہیں و نسبت ان کتب
 و اصول کے مطلب اس سے سہولت حاصل ہوتا ہے تو ان کتب و اصول کا استعمال و کتابت کو ترک کیا جو ان کی بقا و تہرک کا
 سبب تھا یہاں تک کہ ہمارا زمانہ ہوا اس میں جناب اپنے زمانے میں تقریباً تیس نسخہ سے زیادہ ان اصول کے نہیں پائے گئے ہیں
 تو تمام اعتماد اخبار احاد پر ہوا اور رہنے تو سکونی اور نوافلی اور جو کہ ان کے امثال تھے ان کی بھی عجز کو قبول کیا لیکن صلاح و احتیاط
 کہ پیغمبر کے سہو فرمانے کی حکایت قریب بیس ستر کے مروی ہو اور اسی میں مبالغہ و انکار و ان شخص پر جو ان کا انکار کرے
 جیسا کہ ابوصلت ہروی سے منقول ہو کہ میں نے عرض کیا جناب امام رضا سے کہ یا ابن رسول اللہ عواد کو فوج ایک
 فوج میں کہ وہ اس کا گمان کرتے ہیں کہ پیغمبر سے ہو واقع میں ہو افرمایا کہ جہوت کہتے ہیں خدا اپنے اعدا کو کہے جو نہیں کرتا
 و خدا ہو ایسا خدا کہ معجوب حق ہو اس کے کوئی نہیں ہو اور بالجمہ یہ فوجوں بطریق صحیح و حسن و موثقات و مجاہدین و
 صفات مروی ہو اور انکار اس سے مشکل ہو فقط راقم رسالہ یہ کہتا ہوں کہ جو فاضل نعمانی نے اس مقام میں طول بسط دیا کہ
 سب کا سب ماخوذ فیہین ہے مثل ہر سو سب کے کہ تعلقات میں تحصیل تفسیر شرط ہو اور یہ مسئلہ اصول
 اعتقاد سے ہو مگر تمسک باخبار احاد نہیں چاہیے بلکہ لالہ عقاید و قطعہ چاہیے اور بدلائل عقاید و تعلیقات عامہ

جواز سہو و غلطی اور لفظ علیہ السلام کا ثبات جواز پس خبر کے خلاف ہوتا دلیل اسکی واجب ہو و ہر گاہ ہواست کہ
 کتاب التمدین مخالف دلیل عقلی ہو تو اسکی تاویل واجب ہو اسی طرح سے جو اخبار مخالف دلیل عقلی کے ہوں اسکی تاویل
 ضروری اور واجب ہو چنانچہ کہ کتاب التمدین نظریہ کی اور وجہ اور ساق کی جناب باری تعالیٰ کے واسطے وارد
 اور بالاتفاق سب علمائے شیعہ اسکی تاویل کرتے ہیں واسطے کہ حق تعالیٰ بدلائل عقلیہ ہم جہاں ہونے سے مستحکم
 یا مصلحت کے کہ کتاب التمدین متواتر ہو اور اخبار اصول اربعہ اور کتاب ربیع یا خمسہ میں سے کثیر و اغلب قسم احادیث میں
 اور صحیح حسن و موثق و ضعیف یہ سب میں اخبار احاد کی ہیں و اخبار احاد بنفسہام فیہ یقین کے نہیں ہوتے ہیں پس قیاس
 کرنا فاضل نعمانی رحمہ اللہ کا مسئلہ اصولیہ کو اور مسئلہ فروعیہ کے قیاس مع الفارق ہو اور انکو براشتہ باہ ہوا ہو کہ چونکہ
 یہ کہا کہ استنباط حکام شرعیہ میں اصول اربعہ پر علماء اعتماد کرتے تھے یہ نشوونما کے سچ کہا مگر اعتماد و مسائل فروعیہ پر
 کرتے تھے کہ واسطے کہ مسائل اصولیہ میں تو یقین چاہیے اور یقین حاصل نہیں ہوتا مگر بدلائل عقلیہ یا خبر متواتر
 یا غیر متواتر مقتدر بقدر ممکن غیبہ یقین پس جو کہ کہ فاضل نعمانی رحمہ نے جواب لائل سید مرتضیٰ رحمہ اللہ میں کہا ہے
 سب نا تمام ہو اور نسبت سہو و غلطی کی طرف ابن بابویہ رحمہ اللہ کی حدیث کہ اکثر علمائے کیا ہو سہل ہو نسبت اس کے
 کہ نسبت سہو کی طرف جناب کتاب سلی علیہ السلام کے کیجا سے اور اخبار جو ہیں باب میں اور چونکہ
 و دونوں یعنی اثبات جواز خطا علی البنی کے ہو اور نفی جواز خطا کے ہیں اور جب دونوں متعارض ہوں تو اولیٰ ہو
 کہ جو اخبار کہ متضمن جواز خطا ہیں اسکی ہم تاویل کریں و نقل تاویل یہ ہو کہ ہم کہیں وہ سب اخبار محل یقین میں وارد ہوئے
 یہ سنت ہو فلا تذہب یحییٰ و یحییٰ لا اور جو روایت ابو صلت مروی سے جواب ثانی میں اپنے لکھی اس سے تو رائے فقہ حنفی
 ظاہر ہو کہ یہ اس جماعت سے سوال کیا جو سہو نبی کا انکار کرتے ہیں اور ظاہر ہو کہ یہ شیعوں کے سوا نہیں ہو سکتے
 کیونکہ حضرات اہلسنت میں کوئی انکار سہو نہیں کرتا اور حضرت کا جواب میں یہ فرمانا جی کہ ان الذی لا یستوفی
 اللہ الذی لا الہ الا هو یہ معنی نقل کے قول کی ہو والا ملائکہ کا سہو و نسیان کیا عادیث خاصہ میں وارد ہو پھر
 وہ بھی تو غیر ائمہ میں چاہے سہو و نسیان کریں اور ان کے سہو و نسیان کا کوئی شاہد نہیں ہو اور یہ بات جی لائق تعجب ہو
 کہ ملائکہ کا سہو و نسیان کوئی تجویز نہیں کرتا حالانکہ وہ مقبول ہیں و راجحیا کے لیے سہو و نسیان کی تجویز ہوتی ہو
 یا وصف اس کے کہ وہ فضل ہیں ان سے اور یہ جو فاضل مرحوم نے فرمایا ہو ان کا اس سے مشکل ہو تو انکار اس وقت شکل تھا جبکہ
 روایات معارض اسکی نہ تھیں اور جب اس کے معارض بھی روایات میں وارد ہو موافق اجماع و قہر حقہ کی اور اس سے مقتضی
 تو اب انکار کیون شوار ہوا اور اگر انکار خبر سے جو باوجود مخالف عقل و اجماع ہونے کے اور اس کے معارض خبر کے چاہے جسے
 مشکل ہو اور لائق طرح اور تاویل کے نہیں تو وجہ تو یہ ہے انہیں انہیں انہیں انہیں انہیں انہیں انہیں انہیں انہیں انہیں انہیں انہیں
 متواتر و موثق نہیں ہو کہ کتاب التمدین پھر اس سے انکار تو زیادہ تر مشکل ہو گا نا فحشہ اور جو سید رہے فرمایا ہو کہ ہم

اس سے انکار نہیں کرتے کہ غمیروں پر وقت نماز میں خواب غالب ہوتا ہے اس کے جواب میں فاضل نے فرمایا
 لکھا ہے کہ اس قول پر وارہ ہوتا ہے کہ جب نوم کا حق کیا تو متنازع فیہ کا اختلاف ہو چکا لیکن نقل کی رو سے نہیں ہے
 کہ وہ اخبار کا نیا سونہی پر دلالت کرتا ہے ہر دن ان اخبار سے زیادہ میں جو حکایت نوم و قضا سے متعلقہ ہوتی
 کرتے ہیں اور راقم رسالہ کے نزدیک یا مراد جمی انکا صحیح نہیں ہو کیونکہ انہوں نے آمین بقیاس کیا کہ حدیث سے
 بتی لگی اور غالب آئے خواب کی حضرت پر دونوں وارہ ہوتی ہیں لیکن حدیث سے کی کثرت میں اور احادیث خواب کا
 قلیل ہیں لیکن فرق کو کہے ہو کیا اور وہ یہ ہے کہ حدیث سے مخالف جماع فقہ امامیہ میں اور حدیث سے مخالف جماع
 وارہ ہوتی ہیں لیکن حدیث غلبہ نوم پس نہ وہ مخالف جماع فقہ جہنم حدیث سے حدیث سے حدیث سے حدیث سے حدیث سے
 ہوگی پس اس سے معلوم ہوا کہ فاضل موصوف کا قیاس کرنا قیاس فاسد ہے چھپا ہوا فاضل موصوف نے کہیں عقل کی
 راہ سے پس اس واسطے کہ جو سید نے غلبہ نوم سے نقص کی نفی کی تو اور سو کے لیے عیب ہونے کا اثبات کیا ہے وہ خلاف
 طور عقل و عادت ہو کیونکہ جب تخریر غالب ہو سے ممکن ہو اسی طرح تخریر زیادہ ہونے سے بھی جو نماز کی قضا ہو جانے کا سبب
 واقع ہو ممکن ہو بلکہ خواب میں یہ تخریر ممکن ہو کیونکہ وہ تقاضات کہ جہان انسان کو گمان ہوتا ہے کہ آمین نماز کے وقت خواب
 غالب ہو جائیگا مثل تعب شدید کے یا اس بیداری کے جو آخر شب تک ہے ممکن ہو کہ کسی کو بھادے کہ اتنے نماز کے وقت پر
 جگا دے مثل غمیر جگا کے کہ آپ کے احوال شکرین بہت تھے جیسا کہ اس صحرا میں آرام فرمایا جہان حاجت نماز کی قضا کی طرف
 بولی بخلاف سو کے کہ اس کے لیے کوئی وقت خاص نہیں ہو کہ اس میں تخریر کر کے اور یہ ظاہر ہو پو شیدہ نہیں ساتھ اس بات کے
 کہ کلام صدوق تابع اخبار ہے اس بات میں کہ جسے نبی سے سو کر لیا وہ خدا ہوا اور اس وقت میں فخر خواب میں ورمون ہوگا
 اس بات میں کہ وہ دونوں کو خدا نے اپنے پیغمبرین پیدا کر دیا ایک جاہ سو کو پیا کیا وہ سہی جبکہ خواب کو غالب کیا فقط اور
 کہتا ہے کہ یہی تخریر اسکی اچھی نہیں ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا کا ام سید کو نہیں ہو چکا کیونکہ غالب علم الہی کا یہ ہے کہ
 نوم ایک حالت طبیعی ہے ضروریہ ہے انسان کے لیے جو پھر حیات و تحت انسانی منوط و مربوط ہو خواہ نفوس بشریہ ہوں
 یا نفوس قدریہ لیکن جب اس عالم میں جسدانی بشری ہیں ہونگے تو سبب جسم کے تحت اسکی طرف ہونا ضروری ہوگا جیسا
 اور ماکل و مشرب ضروری ہیں ہوا و حیوان انسان کچھ کھائے گا اور پیے گا اور نباتات اس کے معیے سے طوب اٹھ کر دماغ کی طرف
 جائیگا اور قسیدہ و ساکب ریح کر نیگے ہو وقت نوم غالب ہوگا اور کسی کو اس غلبہ سے نجات و انفکاک زندگی میں ممکن نہیں ہے
 کیونکہ جب یہ حالت بیداری کی حالت غالب آتی ہو وقت انسان سوتا ہو تو واقع میں یہ ہو کہ اس سے ذی حیات کو تخریر حال
 نہ وہ کہ جو فاضل معانی فرماتے ہیں کہ ممکن ہو شاید فاضل مذکور غلبہ نوم سے نوم ثقیل جو معنی سیات ہو مجھے ہیں اور یہ مراد جناب
 سید سند کی نہیں ہو کیونکہ عدم انفکاک امر ضروری سے تعلق ہوتا ہے اور وہ نوم طبیعی ہے نہ غیر ضروری کہ مرض ہے اور وہ اتفاقاً
 کے کسی کو عارض ہوتا ہے اور چھپا ہوا ہے اس انفکاک ممکن ہو اور جو فاضل مذکور ہے فرمایا ہو کہ اس سے تخریر کو سہل تھا لہذا شکر ساتھ تعلق

کسی کو حکم فرماتے کہ بچار ہے وقت نماز پر جاوے چہ کیوں نہ کیا تو اول یہ کہان سے معلوم ہو سکتا ہے کہ جو ایسا سوچنے لگے کہ وقت نماز پر سیدار نہ ہو گئے علاوہ اسکے یہ بھی محتمل ہے کہ بارودہ سونے کے نہ لیٹے ہوں بلکہ شدت تعب سے ارادہ یہ ہو کہ تصویریں دیر تعب کو دفع کرنے کے لئے مگر حق تعالیٰ نے راحت پہنچانے کو اپنے محبوب پر خواب کو مسلط فرمایا ہو اور پھر اس حالت میں کہ جب خواب کا ارادہ ہی نہ تھا تو کیونکر تحریر اس کے ممکن نہ ہو سکتا ہو اور جو سید نے فرمایا کہ خواب عیب نہیں ہے اور یہ نقص عیب ہے بہت ظاہر ہے کیونکہ خواب طبعی ہے اور نسیان منہ طبعی اور قسم امراض ہے اور امراض اگرچہ سب غیر طبعی اور منافی کمال فعال ہے لیکن بعض ہوتے مشہور عیب ہیں جیسا کہ بعض اپنے جو مورث قبیح منظر میں مثل برص و خیرام وغیرہ کے کہ دیکھنے والے کے شکر کا سبب ہوتا ہے اور بعض ہونے مضر حواس کو ہیں جیسا کہ اندھا ہونا اور بہا ہونا اور رنگ ہونا اور بے عقل ہونا اور ان سب سے انبیاء کا منہ ہونا ضرور ہر اسی طرح سو و نسیان بھی آفت حافظہ کی ہے اور سلامتی کی کمال انسان ہے کیونکہ وہ خزانہ ہے کہ جس میں مدارک جمع حواس کے جمع رہتے ہیں اور ان کی صحت سے سب حواس اور ہونے مدارکات کی غایت مطلوب صحیح تمام ہوتی ہے اور ہر صاحب لائق قہاد ہوتا ہے اور اپنے تین حواس سے بچا سکتا ہے اور ماؤں ہونا اس کا مرض عیب ہے کہ ہر اسکے صاحب کے افعال و افعال پر اعتماد نہیں ہو سکتا اور نبی کو ایسا ہونا چاہیے جو جمیع امت سے فضل اور جلیل تعارض سے پاک ہو اور اس نقصان کے ساتھ یہ صادق نہیں آسکتا قدرت پر بعد اسکے بچہ فاضل مذکور نے کہا ہے کہ اور وہ قول یہ کہ کہہنے حکما و فقہا بالکوس طرح پایا ہوا الخ پس اس کا جواب یہ ہے کہ حکما امانات و اسرار کو اپنے اُسے نہیں سپرد کرتے جو کثیر السوء ہو اور اسی طرح فقہا بھی حیناب الکی روایت سے کرتے ہیں جیسے ہونا غالب ہونہ یہ کہ جسے مورد خاص میں سو ہوا ہو اور اسکے سو کا باعث اس مورد میں وہ حکم ہوا ہو جس سے نبوت کو سپرد کیا قسط انتہی اور رقم رسالہ کے نزدیک بیان بھی مطلب پر سید کے یا نہیں پہنچے یا اغماض میں کیا ہے کیونکہ غرض سید کی یہ تھی کہ سو و نسیان کا عیب ہونا ظاہر ہے اور وہ بقول حکما و فقہا انھوں نے ثابت کر دیا کہ دونوں طاقتوں سے حیناب کرتے ہیں اب رہا یہ کہ وہ جب حد کثرت کو پہنچے تو عیب ہو اور لائق اجتناب ہو والا عیب نہیں ہے اور نہ کوئی اجتناب کرتا ہے اس لئے سے اس کا فی الجملہ عیب ہونا اور لائق اجتناب و احتیاط کے ہونا بطرف نہیں ہوتا بلکہ اس جواب میں بھی جو سید نے فرمایا تھا اس کا اقرار ہو چکا مگر اس شرط کے ساتھ کہ جب زیادہ ہو لیکن کہنے والے کو یہ بیان پہنچتا ہے کہ کہے کہ جیسا سو و نسیان عیب و نقص صاحب کا اپنے اور لائق حیناب و قابل احتیاط سپرد امانت اور نقل روایت کے لیے باعتبار کثرت عروض باعتراف فاضل نعمانی ہوتا ہے اسی طرح وہ مورد عیب و نقص کا باعتبار زور دلینے اور صاحب کے جی ہو سکتا ہے مثلاً وہ شخص کہ عوام سے ہے اور منہ کا مورد نسیان یا پرورش عیال و اطفال میں رہی ہو اگر کسی سے وعدہ کرے اور اسے کبھی بھول کر خلاف وعدہ کرے تو کوئی اس پر تعجب و رشک نہیں کرتا بخلاف اسکے کہ اہل عام و صالح کے اور خارج طلاق دنیا سے اور ضابطہ اپنا اوقات و عادات کا ہونے سے خلف و نامورین آئے کہ سہ کو محل تعجب ہوتا ہے بلکہ وہی اشکالت اور ذہاب قہاد کا اسکے سبب ہوتا ہے پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے

اس واس کا اور سوا اللہ علیہ السلام کہیں سے کون خالی ہو کر بن سکے یہاں لکھنا کہ کون کون کا عالم اور وہاں ہوا
 مومنین کے سوا اور فتنہ میں پس گویا کہ صدوق علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ شیطان کا سلطان مومنین و غیر مومنین سب پر ہوتا
 لیکن مومنین میں تو سلطان اس کا اتنا ہے کہ وہ سواس یا جو اسکے مشابہ ہو اس کا اقل ترنا ہو اور غیر مومنین میں تو اسے ظلمت
 کی طرف نکالتا ہے سنا اس بات کے کہ ہم موافقت صدوق علیہ الرحمہ کی نہیں کرتے مگر اس بار سے میں جس میں نص صحیح
 صحیح ناطق ہو اور وہ ہر قدر کہ حق تعالیٰ نے نام میں پیغمبر کو بھلا دیا تھا فقط راقم رسالہ کے نزدیک یہ جو فاضل نعمانی نے
 کلام سید پر بہ نسبت ان کے تعجب ثانی کے وار د کیا ہے اور تفسیر و تاویل خاطر خواہ کر کے بنایا ہے کا عیب بھی ظاہر ہو کر ہو گا کہ
 مرتبہ و مقرر بیان اور ہر کام انسان کی شان اور منزلت اور مقیاس کے واسطے مقام مناسب محل ضروری ملے گا کہ
 ایسی بات کہنی چاہیے کہ جو لائق خل ایار کے ہو اور یہ کلام صدوق علیہ الرحمہ اس مقام پر تعجب تو یہ ہے کہ اسے کہا اور
 پھر فاضل نعمانی کو حاجت اس کی اصلاح کے لیے تاویل بھی دلی پڑی کیونکہ مراد سید کی تعجب سے یہ ہو کہ جب خون نے کہا
 فتویٰ دینے میں کہ سہوئی کا خدا کی طرف سے ہر شیطان کی طرف سے نہیں ہوا سلیے کہ شیطان کو نبی پر سلطان نہیں ہوا
 یہ زعم کیا کہ سلطان اس کا نہیں ہے پر جو اسکے اولیا ہیں اور اسکے ساتھ مشرک ہیں اور غاویں سے اسکے اتباع میں اور اسکے بعد
 کہنا کہ یہ سہو شیطان کی طرف سے ہو یہ ہر شے کے لیے با ستثنا سے انبیاء و ائمہ علیہم السلام ماسم ہو تو اس سے نتیجہ یہ پیدا ہوا
 کہ کل مشرک اولیا شیطان ہیں اور قادیان میں ان کے شیطان کو اپنے سلطان ہو اور ہوا کا خدا کی طرف سے نہ تو وہ غرض جو
 سید نے فرمایا اور کہ عیب کلامی پر تعجب جس سے نقص ظہیم پیدا ہوتا تھا اور اسی طرح آیت کا بیان کہ جس سے قہتا میں
 آیت میں بعض اس بیان کا نہ نکل اور اعتراض سید کا تمام بیان پر ہوا اور آخروہ بیان ایسا ہے اور اعتراض تناقوی ہو کہ جس کے
 فاضل نعمانی نے لکھی ہوا کلام صدوق علیہ الرحمہ سے تاویل میں پیدا کی جو اوقیل المکذ کا کثیر اذین اللہ فیہ ہو کیونکہ کلام
 صدوق بیان مفصل مجمل نہیں ہو کہ حصول مراد میں تاویل کا محتاج ہو علاوہ اسکے جو فاضل نعمانی نے خود تاویل میں
 کہا ہے وہ خود جو بیسیا ہو ظاہر ہو کہ یہ کلام فاضل مذکور نے لکھا ہے کہ معنی میں خبر کے شیطان کی اطاعت ہو اس بات میں وہ وہو
 کا افکار تباہ اور سوا اللہ علیہ السلام کے اس سے کون خالی ہو اور تفسیر کی تامی کے کہا ہو گویا کہ صدوق علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ
 شیطان کا سلطان مومنین و غیر مومنین سب پر ہوتا لیکن مومنین میں تو سلطان اس کا اتنا ہے کہ وہ سواس کو یا جو اسکے مشابہ
 اس کا اقل ترنا ہو اور غیر مومنین میں اس کا سلطان ہے کہ ان میں نور سے ظلمت کی طرف نکالتا ہو تو آیا القاسے و سواس شیطان
 مومنین پر اولیہ شیطان کا اطلاق صادق ہے اور اگر ہو سکتا ہے تو غیر المومنین جمیع صحابہ نبی و ارجاب ائمہ علیہم السلام
 اور جملہ شہداء اور علما و صلحا آگے پھر سب اس لائق ہیں کہ مصداق اولیا شیطان ہوں اور جملہ اولیا شیطان کا اطلاق
 ہو چکا ہے پھر یہ مومن کامل یا مومن کا اطلاق بھی ہو گا اور آیا ہیں دعا پر بھی کوئی حجت ہے کہ جس سے واضح ہو کہ پیغمبر نے
 یا امام سے فرمایا ہو کہ با ستثنا سے نبی اور ائمہ علیہم السلام طبقہ سلام یا فتنہ مومنین لیکن سب اولیا شیطان ہیں یہ

اسکے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے سورہ اعراف میں اِنَّا جَعَلْنَا الْفِرْعَوْنَ اٰیٰۤتًا لِّمَنْ يَّرٰى اٰیٰتِنَا ۚ اَوْبَحٰتْ اَوْ رَجَابٌ حَبِیْبٌ
 ایشہادت حجت از طرف فاضل نعمانی نہ گزریے اعراض جناب عالم امدنی موافق کتاب خدا و موند بخت بگوئی
 دفع امین اور کوئی حجب و نقص نہیں جو بعد کے فاضل مرحوم نے فرمایا کہ حجب یہ تو مجھ کا تو اب جان کو گناہ
 اذکار یا ضحان اسد علیہم کی سمونی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تین امر ہیں پہلے اجماع جسے وہ نقل کرتے ہیں وہ دوسرے
 آؤ کا قول کہ حجب نقل و نقل شعاض ہوں تو عقل کو اقدیم و شک و نقل کی تاویل کرینگے اگر ممکن ہو گا والا طرح کرینگے
 تیسرے وہ روایت ہے جسے شیخ الطائفتی رحمہ اللہ نے ابنی اسناد سے ابی بکر سے کہہئے نہ سارہ نقل کیا
 کہ کہائشے کہ میں نے جناب ابو جعفر علیہ السلام سے پوچھا کیا اپنی غیر خدا ہے وہ مجھ سے سو کے کہتی فرماتے ہیں حضرت
 فرمایا نہیں اور سکو کوئی فقیہ نہیں کرتا اور جواب ان امور ثلاثہ سے پہلی بات کا یہ ہے کہ اجماع منوع ہے واسطے کہ صدوق
 علیہ الرحمہ اور سب کے شیخ محمد بن حسن بن ولید نے اس انکار سے عمر کیا اذکار کیا ہے اور بیت سے محدثین کا ظاہر یہ ہے کہ
 اسی طرف گئے ہیں اسلئے کہ انھوں نے ان اخبار کو جو شان ہو میں وارد ہوئے ہیں نقل کیا ہے اور نقل ہی طے کیا ہے کہ کچھ
 اسکے رو کرنے سے متعرض نہیں ہوئے اور اس نقل کرنے سے ثابت ہوتا ہے کہ گویا موافقت کرتے ہیں جیسا کہ کوئی کسی
 بات پر سکوت کر کے موافقت کرتا ہے اور یہ حال زمان سابق کا تھا اور ان اوقات میں حاضرین سے متحقق کا شانی
 اور بعض مجتہدین عراق نے ہی ایسی روایتیں کیا ہیں قطعاً ائمہ سالہ کہتا ہے کہ جو فاضل نعمانی نے فرمایا کہ زمان سابق اور
 حال میں بعض علما جنکا نام انھوں نے لکھا ہے وہ مخالفت کرتے ہیں تو اجماع منوع ہو گا یہ کیونکر ہو سکتا ہے کیونکہ مراد اجماع
 منقول سے یہ ہے کہ ایک وقت خاص میں احباب ایک مرتبہ متفق ہو چکے ہیں اور ان میں تفرع و خلاف واقع نہیں ہوتا یہ کہ
 کسی وقت میں کسی نے خلاف نہ کیا ہو والا وہ تو ضروریات مذہب سے موسوم ہو گا اور ایسے جماع سے ہٹ لال غیبتیں
 فاضل محقق کا شانی کے کلام میں بھی موجود ہے کہ جابجا نقل و دعویٰ اجماع بھی ہو اور نہ اسکے خلاف کا بھی ہے علاوہ اسکے شہر
 فاضل نعمانی کا بیکارہ کیونکہ اصل اصول اجماع منقول کو جو کاشفت قول سے موم کا ہر حجت حکام شرعیہ فرعیہ میں جانتے ہیں
 نہ صریح عقائد میں یہاں اولہ قطعیہ کو جو فیہ نقیض کہ میں حجت جانتے ہیں وہ جملہ عقلا کا جو اولوالالباب علماء کرام سے ہیں
 متفق ہونا ایک امر پر ساتھ تائید اولہ عقلا و نقلیہ کے اور یہاں یہ بات حاصل ہے کہ اخبار بھی عام جواز سے روایات کرتے ہیں
 موجود ہیں اور عقلا بھی منوع ہے اور کثر علماء سے منقول کا بھی مختاری ہے کہ ہرگز سمی و نسیان ہی پر جائز نہیں ہے اور مراد جناب
 سید کی یہاں یہ اجماع ہے کہ وہ اجماع منقول جو فیہ نقیض کو اور متعل احکام فرعیہ کے ہٹ لال میں ہوتا ہے وائے ذلالت کے
 اور فی الواقع ایسی کثرت علماء کے اعلام کی اس اتفاق میں ہے کہ اب جو کوئی خلاف اسکے کہتا ہے تو وہ کلام کے مرتبین کیونکہ
 جیسے نام فاضل مرحوم نے لکھا ہے بمقابل علماء منکرین سے کہ معدود اور معلوم النسب ہیں اور یہ جو انھوں نے کہا
 کہ بیت محدثین نے ان اخبار کو نقل کیا ہے کہ اسکی رد کی طرف متعرض ہوئے ہوں تو وہ شیخ الطائفتی نے انھوں نے

تہذیب میں یہ اخبار نقل کیے ہیں لیکن چہرہ سببی لکھ دیا کہ میں اسے نقل کرنا ہوں کہ جو کچھ میں ہر حکم معمول وغیرہ کے لیے چہرہ اس سے صاف ظاہر ہوتا ہو کہ نقل موافقت صادق علیہ الرحمہ کے لیے نہیں جس سے کاملہ واقعہ السکوۃ نامہ کہیں اور اگر محقق کا شافی کا اوجہ میں مجتہدین عراق کی موافقت اجماع کے منع پر حجت لاتے ہیں تو شیخ بحالی علیہ الرحمہ کو کہنا چاہیے اور صنف بحالی انوار راخوند مجلسی علیہ الرحمہ کے قول کو دیکھیں جو ان کے استاد میں کیونکہ خباثت بحالی علیہ الرحمہ کے قول کو خود انہوں نے لکھا ہے کہ وہ فرماتے ہیں جس کا محصل یہ ہے کہ سو کی نسبت کو ابن بابویہ علیہ الرحمہ کی طرف منسوب کرنا اولیٰ ہے اس سے کہ نبی کی طرف منسوب کریں اور جہاں کہیں کہ قول صادق علیہ الرحمہ کو جو انہوں نے فرمایا تھا کہ اگر خدا نے مجھے توفیق دی تو ایک کتاب مستقل کیفیت سونبی میں لکھوں گا نقل کیا ہے کہ کمال اللہ الذی لہ فی حقہ لتصدیق ظنک لکما فقط اور طرفہ شہوں یہ کہ اس کلام شیخ بحالی علیہ الرحمہ کو فاضل نعمانی کے نظرات پر حمل کرتے ہیں اور خباثت راخوند مجلسی نے حیات اقلوب میں جو فرمایا ہے کہ محصل یہ ہے کہ ابن بابویہ علیہ الرحمہ نے اور بعض محدثین نے اگرچہ جو یہ کیا ہے کہ حق تعالیٰ نے بنظر صلاحتہ آنحضرت پر ہووار کیا تھا کہ کازمین باغیر اسکے میں سوال کے جو تعلق بتلخیص رسالت ہے کہ ان میں سے کسی طرح جائز نہیں ہو سو فرمایا ہے کہ عظیم علماء امامیہ رضوان اللہ علیہم اسکے قائل نہیں ہوئے ہیں اور وہ کسی طرح سو و نسیان کو نبی پر جائز نہیں جانتے اور وہ احادیث جو سو کے واقع ہوئے پر دلالت کرتی ہیں اُسے یقین پر حمل تھے ہیں و لکن کذا کہ کما عرفت اب بالانصاف دیکھنا چاہیے کہ مجتہدین عراق وغیرہ میں بہر شیخ بحالی علیہ الرحمہ و راخوند مجلسی علیہ الرحمہ سے کون ہوا ہے جیسا کہ مشہور اور کتب اور تحقیقات انکی انکی جلالت قدر پر شاہد ہیں علاوہ اسکے اس فتوے کا کہ نبی کو بتلخیص رسالت ہو جائز نہیں ہوا اور اسکے سوا جائز ہوا قول عصمت انبیاء کے مخالف ہونا ظاہر ہے کیونکہ جب سو جائز ہوا تو کسی طرح یہ نہیں ہو سکتا کہ خدا اور ہوا قبل نبوت اور بعد نبوت اُسے گناہ سرزد نہیں ہو سکتا اور عصمت انکی مختار کا ذوق فرقا شیعہ و اشاعہ کے کہ ہمیں صادق علیہ الرحمہ و راخوند مجلسی کا شافی اور کل مجتہدین عراق وغیرہ متفق ہیں پھر کس طرح ہو سکتا ہے کہ یہ دعویٰ اجماع منقول منوع ہو فتدیکر فاضل مذکور نے کہا ہے کہ لیکن دوسرا امر یہ قول بھی نہیں بہر شیخ ہو چکا ہوا و یہ بات کہ دلیل عقلی مطلقاً مقدم نہیں ہوتی بلکہ حسی مقدم ہوتی ہے جب کہ مؤید قبل ہو تو حقیقت میں وہ تعارض نقلیہ ہوا والا میں لائل خود اپنے نفس میں تاہم نہیں ہیں چہ جائیکہ اُنہے حکام شرعیہ کا اثبات کیا جائے فقط راقم رسالہ کہتا ہے کہ ضعف اس قول کا بھی ظاہر ہو کہ دلیل عقلی ایسی خیر ہے کہ اسی کے ذریعہ سے خدا کو اور رسول کو جو شارع ہے پہچانتے ہیں اثبات حکام شرعیہ کیسا حق تعالیٰ نے اپنے لطف سے ایک حجت و دلیل عقل کو پیدا کیا دوسرا حجت و دلیل نبی و امام کو بھیجا اگر وہ نہوتے تو کبھی ہدایت نبی کی موثر نہوتی جیسا کہ مجاہدین و سفہاء کو کچھ فائدہ و بعثت سے حاصل نہیں ہو سکتا لیکن شاید فاضل مظلوم الیہ دلیل عقلی سے مطلقاً اولہ عقلیہ جو موافق ضوابط حکما سے یونان میں سمجھے ہیں جس سے انکار کرنے میں تو ایسا نہیں ہے بلکہ دلیل عقلی جو کہتے ہیں اسی دو میں ہیں ایک وہ جو موافق قوانین مطلق اور انکی اصطلاح میں موسوم بحجت

اور اسے اسکا حکام شرعیہ میں داخلات چندان نہیں ہوا اور وہ سب سے وہ کہ وہ اتفاق ضوابط شرعیہ ہوا اور کلام علمائین
دلیل عقلی سے ہمیشہ ہوا اور وہ اتفاق اسکے نہیں ہوا اور ان کو کو نہیں کہہ سکتے کہ وہ اپنے مرتبہ میں خود کو تمام کہیں
اگر وہ غیر تمام ہوں تو احکام شرعیہ غیر معتبر ہو جائیں اور معمول عقائد بے دلیل ہو جائیں بلکہ وہ عقیدہ نامہ فی نفسہ مابین
اور انہیں سے اثبات توحید احکام شرعیہ کی ہوتی ہو مثلاً بیان توحید میں جو اور عقاید کہ جناب امیر علیہ السلام نے بیان اثبات
واجب میں اور اسکے یگانہ ہونے میں فرمائی ہیں کی مجال ہو کہ اسے رد کر کے یا اسے کہہ سکے کہ غیر تمام ہیں ہی طرح جمع
احکام شرعیہ کے لیے دلیل عقلی قول معصوم علیہ السلام ہو جبکہ موافق ان ضوابط شرعیہ کے ہو جسے خون نے ضابطہ قرار دیا
اور ضابطہ اسکا مثلاً وہی ہو کہ متشابہ کو حکم مجمل کو اسکے کلام فصل پر جو حال تفتیش میں کلام فرمایا ہے اسے اس کلام پر جو غیر
حال تفتیش میں فرمایا ہو عرض کریں شاید کو جمع علیہ سے ملائیں جسے موافق ضابطہ شرعی پائین سے عمل کریں والا تاویل کریں
یا توقف کریں یا طرح کریں سولے اسکے اور کیا ہو سکتا ہو زمان غیبت میں اور یہ وابستہ عقل ہی سے اسکا نام دلیل عقلی ہو
اور جتنے احکام شرعیہ میں سب کے لیے قرآن اور کلام معصوم علیہ السلام جسے فاضل نعمانی دلیل نقلی کہتے ہیں بعد اسکے کہ
مرتبین صحت کو پہنچ جائے کہ یہ کلام خدا یا کلام معصوم ہو ہی دلیل عقلی ہو کہ اس سے انحراف جائز نہیں ہوتا
بسبب اس کے واجب الاتباع ہونے کے لَقَوْلِهِ تَعَالَى أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ قَائِلًا إِنَّكُمْ تَعْلَمُونَ اور فاضل مذکور
جو فرمایا کہ دلیل عقلی ہر جگہ مقدم نہیں ہوتی بلکہ بھی ہوتی ہو جب موافق ہو حکم اس دلیل عقلی کا ہو کہ جو بطور حکما نظریات
صرف سے ہیں مفسر بعد اسکے فاضل نعمانی نے فرمایا ہو کہ لیکن تیسرا معنی روایت شیخ الطائفہ سے اسکا جواب یہ ہو کہ روایت
ابن بکر کی اور اسکے حال کی مشور ہو اور روایت مشہور و معارض اخبار صحیحہ کی نہیں ہوتی ساتھ اس بات کے کہ اسکے
ظاہر سے قائل ہونا خلاف وجدان یعنی اسے دل نہیں مانتا اور اسکے ساتھ نہیں بھی تو تاویل جاری ہو سکتی ہو جس طرح
کہ میں مراد حضرت کی یہ ہو کہ پیغمبر اصلی اس علیہ آلام نے سب سے سہو کے مثل اپنے غیر کے زیادہ اور بسبب اسکے کہ
وساوس شیطانی اسکی طرف منتہی ہوا انہیں فرمائے کہ وہ اسے رحمٰن تعاقب اور راقم سالہ کے نزدیک یہ ہو
جواب خالی از ہن نہیں ہو کیونکہ یہ جو کہتے ہیں کہ روایت ابن بکر مشہور ہو ہے اخبار صحیحہ کے معارضہ کی قوت نہیں اور
اسکے ظاہر کو دل قبول نہیں کرتا اور وہانی کا دعویٰ ہر شخص کو پہنچتا ہو کہ کرے لیکن وہ بھی ایک قسم دلیل عقلی کی ہو گا
جسے فاضل مرحوم ناتمام فرماتے ہیں کہ وہ حدیث ایسی مشہور ہو جسکے لیے شیخ الطائفہ نے فرمایا ہو کہ یہ وہ حدیث ہو
کہ جسکے مضمون سے قوی دیتا ہوں اور وہ حدیث کہ جنہیں میں نے نقل کیا ہو کتاب میں وہ موافق نہایت اہلسنت
اس صورت میں کیا وجہ کہ یہ حدیث اسکے معارض نہو علامہ حلی علیہ الرحمہ نے نہج الحق و کشف الصدق میں اسی جہز
ہی مثالیں کو اور جو اسکے امثال ہیں انکی سن سے بمقام الزام خصم نقل کیا ہو پھر اس مشابہت کے بعد بھی اسے ان اخبار کو
قوت اخبار صحیحہ کی باقی ہو اور جو تاویل اس حدیث کی فرماتے ہیں کہ شاید مراد یہ ہو کہ حضرت نے سجدے میں اپنے جبکہ

زیادہ اور باسما سے شیطانی نہیں فرمائے اسکی گنجائش کمان ہو کیونکہ میں صاف یہ کہہ رہا ہوں کہ جتنا باسما ہوگا
 علیہ السلام سے صاف یہ پوچھا کہ ہَلْ يَجُوزُ لِي السُّهُوُ قَطُّ قَالَ لَا كَلَّا لَيْجُوزُ لَكَ اِهْتَدِ بِغْيِ نَبِيْنِ
 سجدہ کیا اور نہ ان ہی دن کو کرتا ہو نہ کر لیا کوئی فقیہ کیونکہ حدیث ضائع کا ہر جو مشترک زبان حال و استقبال میں ہر اور
 یہ بھی ظاہر ہو کہ ارفیقہ سے بیان امام علیہ السلام میں والا اور علما و فقہا کے لیے اس سے نفی تو ہو نہیں سکتی اس صورت میں
 اگر فاضل نعمانی کی تاویل صحیح ہو کہ سجدے سے حضرت نے فرمائے لیکن نہ بطور اپنے غیر کے تو ائمہ کے لیے بھی اس سے
 ثابت ہو گا کہ سجدے سے فرماتے تھے لیکن نہ مثل اپنے غیروں کے تو پیغمبر کے لیے نماز میں تو اسما سے رحمن علیہ تجویز
 کیا گیا کہ امت پر رحم کی صلت ہو تو آیا وہ اسما رحم کے لیے کافی نہیں ہو جا جب سب اماموں سے سو و نسیان ثابت کرنا چاہا
 تو رحم امت پر کامل ہو یہ خوب تاویل کی کہ جس سے سو نہی تو ثابت کیا تھا لیکن ائمہ کا بھی سو و نسیان ثابت کرنا چاہا
 اسکا اثر بخاریں بھی نہ تھا فی الواقع ایسی تاویل جو جسکے لیے یہ کہنا صحیح ہو کہ تاویل القول کا یہ کہی کہ قائلہ اور سوا کے
 اس وایت میں فاضل نعمانی کی اس تاویل کو کمان گنجائش ہو جو تفسیر نعمانی سے منقول ہر جابر بن اسمعیل سے کہ امام
 معصوم ہر گناہوں سے اور خطا و سہو نہیں کرتا اور نہیں بھولتا پھر جب امام علیہ السلام کا یہ حال ہو تو نبی کے لیے فضیلت
 بطریق اولی ثابت ہونی ضرور چاہیے قنذکر بالجملة حقیقت یہ کہ جو کچھ فاضل نعمانی علیہ الرحمہ نے جواب جناب علم الدینی میں
 ضرور دکھایا فی الواقع بے اصل ہیں اور اسکی کچھ ضرورت نہیں تھی کیونکہ تجویز و اسناد میں نقص کے جناب سالتاب صلی اللہ علیہ وسلم
 جس سے باعصمت نبیا علیہم السلام میں خلل واقع ہوتا ہو اور اساس نبوت مست ہوا جاتا ہو بہت عظیم ہو نسبت اس
 الزام کے جو اس فتویٰ دینے سے جناب صدوق علیہ الرحمہ کی طرف عائد ہوتا ہو کیونکہ صدوق معصوم نہیں ہیں اور غیر معصوم
 خطا و زلل میں مبتلا ہوتے ہیں بیش ازین کہ میں خطائے جہتاوی ہو کا خبر دفان الجواہر کیونکہ کالیف قد یقو خصوصاً
 جبکہ وجہ بھی ظاہر ہو کہ نیکے شیخ کا بھی یہی مسلک تھا اور اس اقتما و حسن ظن نے جو انکو اپنے شیخ کے ساتھ تھا اس طرف مائل کیا
 اور کہا جو کچھ کہہ اس ایک بات سے انکی جلالت قرار ہو جو منصب جلیل فقہ و حدیث میں انکو حاصل تھے کہ اسے اقتما و جہا
 و ذرا مل نہیں ہوتا اور جناب علم الدینی نے جو اسکی رو میں مبالغہ فرمایا اسکا منشا فل حمایت مرقع اور رفع کرنا نقص کا تھا
 جو نسبت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس سے راجع ہوتا تھا دوسرے تفسیر اور ان کی تاکہ ہم کو فی علما سے موافق صدوق
 غفلت نہ کرے اور خائف ہو کہ جب باوصف اس جلالت قرار صدوق علیہ الرحمہ کے علمائے یہ کچھ کہا اور راضی ہو
 تو واسے بر حال دیگر ان میں سے جناب سید کو مقابلہ خصم کا رہتا تھا اور اوس سے شکست دعوی عصمت نبیا کے لیے
 اس فتوے سے استدلال لایا جاتا تھا اس لیے ضرورت اسکی واقع ہوئی کہ یہ اس طرح دفع کیجے کہ خصم جانے کہ وہ انکے
 مسلمات سے نہیں ہو بلکہ بطرح و مردود ہو قابلیت اسکی نہیں رکھتا کہ اسے نہ حجت تمام کریں پس ایسی میان میں یہ
 چاہیے تھا کہ فکر کرتے اور مراد کلام اور مقام سخن کو سمجھتے اور عنان و سن بیان کو مضبوط پکڑتے نہ کہ چھوڑتے اور رو کر

کیونکہ وہ ولایت کرتی تھی اس بات پر کہ پیغمبر خدا نے عبادت پروردگار سے اپنے اقربائے اہمال کیا اور نماز کو محصور کر دیا۔ دوسرے کام میں مصروف و مشغول ہوئے اور اگر نعوذ باللہ ہو ابھی ہو تو خود اپنے سوکھ تدارک کیا اسی طرح بہت سے شخص پیغمبر خدا کی طرف منسوب کیے ہیں چنانچہ صحیحین میں ابی ہریرہ سے روایت ہو کہ کھائے کہ پہنے اقامت نماز کی اور غنیمت نماز گزاروں کی برابر کیا قبل اسکے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ تشریف لائیں پس جب حضرت اپنے مصلے پر کھڑے ہو تو یاد فرمایا کہ غسل جنابت نہیں کیا پس ہرے فرمایا کہ تم سب ہی جگہ اپنے مقام پر کھڑے رہو ہم سب کھڑے رہے اور حضرت تشریف لیکے اور غسل فرمایا بعد اسکے ہماری طرف تشریف لائے ورنہ لیکہ پانی کی بوندیں سر سے ٹپکتی تھیں پس تکبیر کی اور پچھلے سب نے نماز پڑھی اب عاقل کے دیکھنے کا مقام ہو کہ آیا وہی شخص کا بھی حال اگر یہ کہا جائے کہ اسکی نماز کا وقت داخل ہوا اور وہ صف نماز گزاران میں اگر کھڑا ہو گیا باوصف اسکے کہ جنب سے تھا تو وہ اس کھنے کو اچھا نہ جانے گا اور واقع میں سب سکا اور کچھ سو اس کے نہیں ہو کہ وہ شخص اپنے پروردگار کی عبادت میں تقصیر کرتا ہو اور سارے عبادت کی طرف نہیں کرتا حالانکہ حق تعالیٰ نے حکم سارے فرمایا لقولہ تعالیٰ سَادِعُوا إِلَىٰ الصَّلَاةِ وَنَدُّوا عَنْكُمْ قَائِلِينَ الْخَيْرَاتِ اور کون مکلف اس حکم کے قبول کرنے میں پیغمبر سے زیادہ تلاقی ہو اور روایت دی شاملین کو اس طرح لکھا ہو کہ ایک بار نماز عشا کے لیے اور میرا کٹر گمان یہ ہو کہ نماز عصر کے لیے کہتے ہیں کہ دو کھتیں پڑھیں بعد اسکے حضرت کھڑے ہو کر اس آیت تک جو مقدم ہے میں بھی تشریف لیکے اور ہاتھ اپنا اسکی طرف رکھا اور اس جماعت میں ابو بکر و عمر پس ان دونوں صاحبوں نے پیغمبر خدا سے خوف و شرم کر کے خود کچھ کلام نہ کیا اور جلدی چلے گئے پشتیں اس سے کہ اور لوگ اس عیب کو کھولیں اور سب نے کہا کہ پیغمبر خدا آیا آپ نے نماز میں قصر فرمایا اور ایک شخص تھا کہ اسے ذوالیدین کہتے تھے اسے کہا کہ نبی اللہ آیا بھول گئے آپ یا نماز میں قصر فرمایا حضرت نے اس کے جواب میں فرمایا کہ نہ میں بھولا نہ قصر کیا ہوا وقت اسے کہا کہ بلکہ آپ بھول گئے ہوا وقت حضرت نے فرمایا کہ ذوالیدین نے سچ کہا پس کھڑے ہوئے اور دو کھتیں پڑھیں پھر میں اور سلام ادا فرمایا اسکے بعد علامہ فرماتے ہیں کہ اب صاحب عقل دیکھے کہ آیا ایسی بات کی نسبت پیغمبر کی طرف جائز ہو کہ یوں کر فعل نبی سے جائز ہو کہ نسیان کے بعد پھر فرمائیں کہ میں بھولا نہیں کیونکہ یہ تو ایک سو میں دوسرا سو تو الخ بالجلال ان وجہ سے جناب سید اور اکثر علمائے اسکے رد کرنے کی طرف توجہ فرمائی اور اگر فاضل نعمانی بھی ایسا کرتے تو اول تائید و تقویت مسلمہ عصمت انبیاء کے تھے اور ثانیاً کثرت کی موافقت تھی اس حمایت سے قول شاذ و قوت دی گئی اس لیے رقم رسالہ کو اسکے رد کرنے کی ضرورت پڑی والا جلالت قدر فاضل نعمانی علیہ الرحمہ کی بی ادبی میں کہ ان کے کلام کی تردید کا بیان ہو کر بالجلال انق اعما د اس بارے میں جو شتمل اور احتیاط کے بقول جناب غفران مآب علیہ الرحمہ وحبس کا محصل یہ ہو کہ فرماتے ہیں کہ میرے گمان میں یہ کہ سو غترات پر جائز نہیں لیکن چونکہ عقائد یا تین کسی خیر کے ساتھ حکم نابرون قطع یقین کے حاصل نہیں ہو سکتا حکم حتمی میں توقف کرنا چاہیے اور اکتفا کیا جائے بیان میں اس بات پر کہ قول عام جواز سو کا رجحان دلی ہے

فقط اور جناب یہ سند نے ہی صدقہ سلطانین اس کلام کی عقل فرماتے کے بعد فرمایا کہ واللہ انما افلاک
 الاکرب فی حقہ هذا القول وعلیہ الامعان بل یملک مدعو فی القطع بذلک انہی کلامہ اعلیٰ من عقلہ ورفی الواقع یہ کہ
 ماقول کوزمان غلبتین اس جگہ سے بتنہین ہوا وراقم رسالہ کا بھی یہ مختار ہے واللہ انما افلاک علی سبیل البر عتقاد
 باقی رہی تشریح پیروں کی ان اعتراض سے جنت وکینے والوں کو نصرت ہوتی ہوا وراقم ہوا کا تجرید و غیرہ سے ناگور
 ہو چکا کہ مشہور امامتین یہ کہ انبیاء اس سے بھی بری ہوں لیکن حضرت ایوب کا قصہ سلطان سے کہ علی بن ابی طالب
 اور بکے سوا اور بھی علماؤں نے ذکر کیا ہے وہ ولایت اسکے خلافت پر کرتا ہے کیونکہ قہمی نے حضرت امام جعفر صادق سے
 جو روایت کی ہے اسکا محصل یہ ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ ایوب بسبب شکر نعمات جناب باری کے بلاؤں میں مبتلا ہوئے کیونکہ
 اس بات سے شیطان کو حسد ہوا پس درگاہ خدا میں عرض کیا کہ ایوب جو تیرا شکر کرتے ہیں وہ اس لیے ہے کہ تو نے انہیں
 نعمتیں نیا کی دی ہیں اگر انہیں تو نعمات سے محروم فرما دے تو پھر تیرا شکر کریں پس مجھے انکی دنیا پر سلاط فرما دیکہ کہ
 کاکا کیا حال ہوتا ہے جب اجازت پانی خدا کی طرف سے تو بکے مال کو اور اولاد کو ہلاک کیا بعد اسکے اپنے ہوان کو جمع کیا
 اور انکی زراعتوں کو جلا دیا پھر خدا سے خواہش کی کہ مجھے بکے بدن پر آنکھ اور عقل کے سوا سلاط کرے بکے بچے جہنم
 چونکہ تمام بدن انکا ایک قرحہ ہو گیا اور مدت تک ہی حالت پر رہے اور یہ حال میں شکر خدا سے غافل نہوتے تھے بلکہ انکا
 شکر زیادہ ہوتا تھا یہاں تک کہ جسم میں انکے کیرے پیدا ہوئے پس جو کثیر انکے جسم سے باہر آجاتا تھا اسے بکے بچے
 رکھ دیتے تھے یہاں تک کہ بدبو بکے بدن میں پائی ہوئی اور جس گائون میں رہتے تھے وہاں والوں نے انہیں گائون سے
 نکال کر ایک غریب پر گائون سے باہر وال دیا بعد اسکے حضرت یوسف کی بیٹی کہ انکا نام رحمت تھا وہ لوگوں سے ٹانگتی تھی
 اور حضرت ایوب کو جو بکے شوہر تھے دیتی تھیں جب یہ زمانہ بلا کا زیادہ گذرا اور شیطان نے قوت عمل ایوب کو دیکھا تو جو
 اصحاب انکے کہ پیاروں میں راہب تھے انکے پاس گیا اور کہا کہ اس بندہ مبتلا ہے پوچھیں کہ وجہ ابتلا کی انکے کیا ہوئی وہ
 لوگ اپنے شہروں پر سوار ہو کر آئے جب شہر انکے قریب آئے تو بسبب بدبو کے جاگ گئے سو وقت وہ سب پیٹا ہوا کرے
 اور سپین دیکھتے تھے اور کہتے تھے کہ اتنا راتلا نہیں ہو گا کسی ایسے گناہ سے کہ ایوب ہم سے اسے چھپاتے تھے ایوب علیہ السلام
 فرمایا کہ خدا سے غرور جل جانتا ہوں کہ میں انکی خوشی و رضا مندی چاہتا تھا اور جو عبادت کہ دشوار تر ہوتی تھی اسے اختیار
 کرتا تھا پس ایک جوان نے ان میں سے اس کئے والے سے کہا کہ تو نے پیغمبر طعن کی یہاں تک کہ اپنے عبادت کو
 ظاہر کیا اور کہا کہ خداوند اگر مجلس عدل و حکومت میں اپنی بیعت تو اپنی حجت کو ظاہر کروں پس حق تعالیٰ نے ایک بر کو حیا
 اور فرمایا کہ میں حاضر و ناظر ہوں اپنی حجت کو کہو پس اپنی طاعت و شفقت کو جو راہ خدا میں کی تھی ذکر کیا حق تعالیٰ نے
 جواب میں فرمایا کہ طاقت اور توفیق اور اعانت کسے تھی سو وقت اپنے کئے سے ہشیان ہوئے اور خاک اپنے پیروں میں الی اور طلب
 خدا سے کیا پس حق تعالیٰ نے نعمتیں اپنے اموال و اولاد سے پھر ایوب کو عطا فرمائیں لیکن کتاب حصال میں مروی ہے کہ

یہاں کے کہ کوئی عصمت اُسے ہوتی سات برس قبل اسے بارہ سیکہ انبیاء معصومین کوئی گناہ چھوٹا اور بڑا نہیں کرتے ہیں اور میری راہ پر زمین جاتے اور ان بلاؤں کے ساتھ بد ہونے میں بھی اور صورت انکی تغیر نہ ہوتی تھی اور پیچھا دیا ہوا اسے جاری نہ ہوتا تھا اور نہ کوئی کثافت کی راہ سے اسے مشقت کرتا تھا نہ کہ بدن میں کیرے پڑے تھے اور حق تعالیٰ کی شان اپنے پیغمبروں کے اور ہستیوں کے متلا کر کے نہیں ہی تو اور لوگ اسے جوہری کر کے اسکا سبب انکی فقیہی اور جامعندی تھی کہ سبب اسکا انکی تہذیب جانتے تھے اور یہ ان میں نہ معلوم تھا کہ حق تعالیٰ انکی شکست کھولنے میں چہرے پر کیا فرمایا حالانکہ پیغمبر خدا نے فرمایا جو جسکا محصل یہ ہے کہ سب سے زیادہ بلا پیغمبروں کی ہے بعد اسکا اولیائوں کی ہے پیغمبروں کے مثل ہیں چہرہ جو انکے مشابہ ہیں اور اس کے سوا ان میں ہر کہ متلا کر تا ہے خدا پیغمبر کو بلا سے برگزینے تاکہ لوگ زیادہ خدا کی نعمت کو اپنے مشاہدہ کر کے انھیں کو خدا نہ قرار دیں اور جانیں کہ ثواب و عہد پر ایک تحقیقی اور دوسرے جو سبب اختصاص کے ملتا ہے اور انکے ضعیف ہونے کو سبب انکے ضعف کے اور فقیہی کو انکی سبب فقر کے تحقیق جانیں اور جانیں کہ بیمار کرنے والا اور صحت کا دینے والا انکی ہی ایسا ہے کہ بیماری کو عبرت کے واسطے بھی سعادت کے لیے بھی شقاوت کے باعث سے چسپاں ہوتا ہے مسلط کرتا ہے اور وہ ان سبب احوال میں عدل و حکمت کو ہاتھ سے نہیں تیا اور جو صلح ہو رہی کرتا ہے اور اس حدیث سے جو مودہ اسل عقل ہو ظاہر ہوتا ہے کہ پہلی روایت تفسیر کی راہ سے اہل خلاف کی روایت موافق وارد ہوئی ہو پس اس سے غافل ہونا نہ چاہیے فصل چوتھی بیان میں طرق اثبات نبوت انبیاء کے ہے جان تو کہ پیغمبر کے پہچاننے کے لیے اس سے بہرہ ریز نہیں ہے کہ معجزات اور خوارق عادات انکے ہاتھ پر دعویٰ نبوت کے ساتھ جاری اور ظاہر ہوں اور معجزہ کی تعریف میں جناب سید سند علی اللہ مدارج فی الجنۃ نے حدیقہ سلطانین میں فرمایا ہے کہ معجزات و خوارق عادات وہ امور ہیں کہ بغیر طاقت بشری کے ان کا وقوع محال عادی ہوا اور بغیر قوت پروردگار کے وہ غیر امکان میں ہوں بلکہ مل و آسان ہوں و خدا کی غرض انکے اظہار سے پیغمبروں کے ہاتھ پر انکی تصدیق ہوتا کہ سب پر ظاہر ہو کہ یہ خدا کی طرف سے خلق کی ہدایت کرنے کو بھیج گئے ہیں ورنہ تعریف معجزے کی بہت صاف اور واضح اور محظوظ اعتراضات ہے اور جناب محقق علیہ الرحمہ نے تجرید میں فرمایا ہے کہ طریق نبی کے صدق کے پہچاننے کا معجزے کا ظاہر ہونا انکے ہاتھ پر امر وہ ثابت ہوتا ہے ایک خبر کا جسکا وقوع عادت کے موافق جاری نہ ہوا یا معدوم و مفقود ہو یا ایسی چیز کہ انکے مفقود ہو جانے کی عادت جاری نہ ہو اور اس تعریف کے موافق حقیقت معجزہ کی نہیں ہے مگر خارق عادت کیونکہ عادت و جوہری اور عادی دونوں حالتوں میں ماخوذ ہو پس تحقق علیہ الرحمہ کا قول خرق عادت کے ساتھ اس تعریف کے ضمن میں جو معجزے کے لیے ذکر فرمایا ہے اس طرح سے کہ قَدْ وَجَّاهُ مَا لَيْسَ يُعْصَدُ وَ نَفِيَّ مَا هُوَ مُعْتَادُ مَعَ جِرَاقِ الْعَادَةِ مَعَ مُطَابَقَةِ الْوَعْدِ مُسْتَدَمَكٌ بِوَكَاؤِ رَاسِي لِيَهِيَ فَاخْضَلُ قَوْسِي نِي كَمَا هُوَ قَدْ كَفَّاهُ لَمْ يَخْزِ فِي الْعَادَةِ لَمْ يَخْطُ لَعَلَّ مِزْ طَلْعَانِ الْفَلَمُ اور شام بخشی نے بھی انکی تبعیت کی ہے اور ظاہر ہوا ہے کہ انھوں نے محقق کے کلام کی مراد بھی نہیں کیوں کہ نبوت میں شک

فصل چوتھی بیان میں طرق اثبات نبوت انبیاء کے ہے

جیسا کہ ہوا اور نفی اسکی جو متادہ اگرچہ لغت کی راہ سے خرقِ عادت کے نفی میں ہو لیکن عادت خاص یا عورت خاص
 خرقِ عادت سے عام کہیں کہ متادہ ہو گا نفی ہر روز کھانا کھانا لیکن اگر تین دن کھانا نہ کھائے تو عادت کی نفی ہو جائیگی
 اسی طرح پانی پینے کی عادت ہو اور بعض آدمی پانی پینا زیادہ بہت تک کر دیتے ہیں لیکن اسکی ساتھ کہ نفی خرقِ عادت
 نہیں کہ تاہم کسی کو ماکولات میں شہواتِ نفس کے اور گھاس کے کھانے کی عادت نہیں ہو لیکن اگر کوئی یہ کھائے
 تو یہ بین کہیں کہ شہ خرقِ عادت کیا ہی جبکہ سرورِ فقر کی بحث صوم میں متادہ اور غیر متادہ کے کھانے سے بحث کرتے
 ہی واسطے محقق علیہ الرحمہ نے خرقِ عادت کے لفظ کو زیادہ کیا ہو کہ خرقِ عادت عورت کے موافق مختص ہے
 ظاہر کے ساتھ ہوتا ہو جو بدرونِ عادت خدا کے واقع ہونے کے اور بندہ خود سے نہ کر سکے ان اگر پہلے سے یہ فرماتے
 تعریفِ معجزے میں کہ قَدْ بَوَّاهُ مَا لَمْ يَكُنْ فِي قَوْلِهِمْ اَعْبَادُكَ تَوْقِیْتُ خَرَقَ عَادَتِی سَتَقْنِیْ یُوحَاثَا وَ
 دوسری وجہ سے بھی کہنا ممکن ہو کہ عادت کی نفی کسی متادہ ہوتی ہو اور کسی غیر متادہ ہوتی ہو مثلاً ترک کرنا عادت کا نسبت
 کھانا کھانے کے اگرچہ نفی عادت کی ہو لیکن عادت سے باہر نہیں ہو اور شجہہ اگرچہ نسبت عامہ خلق کی نفی عادت ہی
 لیکن اپنی شجہہ کی نسبت انکا متادہ پیشہ پس سکا واقع ہونا بحسب حاجت یا صنعت عادت بشری کے
 خلاف نہیں ہو اور جب خلاف ہوا تو اسے خرقِ عادت نہ کہیں کہ حال یہ ہو کہ جو کچھ کہ بندے سے ہکا واقع ہونا خواہ
 عادت کی راہ سے یا اسکی مقتضائے طبیعت کے موافق ہو گو بطورِ ناروا واقع ہوتا ہو لیکن خرقِ عادت عطل میں
 داخل ہو گا اور جو خیر کرے گا وقوعِ بندے سے بحسب عادت بشری اور طبائعِ انسانیہ متنع یا متناع عادی ہو اگرچہ ظہر
 قدرت خدا کے حیثہ اسکان سے باہر ہو وہ معجزہ اور خرقِ عادت ہر مثل مردے کے زندہ کرنے کے اور آبِ روان
 راہ چلنے کے یا جو سطح ہو جیسا کہ جناب امیرِ عالم نے فرمایا کہ خیر کو جو میں نے اگھاڑا تو وہ بقوتِ باقی تھا
 نہ بقوتِ جسمانیہ اور اسی طرح وہ خیر جو انسان کی قدرت کے موافق ہو لیکن بحسبِ عجزِ انبی کے اسکی خیر قدرت سے
 باہر ہو جائے مثل اس کے کہ ہاتھ کا اپنے چیلانا بندے کے اختیار میں ہو لیکن جسوقت بادشاہ بیارنے چاہا کہ حرمِ محترم جناب
 خلیل اللہ کی طرف اپنا ہاتھ بڑھائے تو اس سے نہ سکا اور اس قسم کو صرف کتے میں و لیکن فائدہ قیدِ طاعتِ عہد کے
 پس وہ مادہ تصدیق کے لیے جیسا کہ علامہ علی علیہ الرحمہ نے اپنی شرح میں مادہ فرمایا ہو اور اس سے مراد یہ ہو کہ جب مدعی
 نبوت دعا کرے کہ میرے عجز سے یہ ہو کہ میں زندہ کی آنکھیں روشن کر دیتا ہوں تا اگر خرقِ عادت اس کے قول کے مطابق
 واقع ہو تو سکا صدق ہو گا اور اگر بنیال کے عوض میں کسی اور جو اس کو حقیقت پہنچے مثلاً ہوا بھی ہو جائے تو یہ
 خرقِ عادت اسکی مکذب واقع ہوگی جیسا کہ سیلابِ کذاب کے حال میں مشہور ہو کہ کسی نے اس سے کہا کہ رسولِ خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ نے ایک شخص کے لیے جسکی ایک آنکھ اندھی تھی دعا فرمائی اسکی وہ آنکھ روشن ہو گئی اس سبیل نے بھی ایسا ہی
 ایک شخص تلاش کر کے بلایا اور دعا کی اسکی دوسری آنکھ بھی اندھی ہوئی اور اسی طرح منقول ہو کہ جب حق تعالیٰ نے حضرت

ابراہیم علیہ السلام پر آپ کو سہوہ سلام فرمایا تو غرور سے کہنا کہ آگ میری ہیبت و خوف سے ہرگز ہوتی ہو تو اب
 پارہ ہنر آگ سے آیا اور اسکی ڈاڑھی کو جا کر چلا گیا اور اسے فاضل قوشچی یہ سمجھے ہیں کہ چاہے معجزہ موافق دعویٰ ہو
 پس قید کا فائدہ تھرا کر امارات سے کہہ دینا کہ وہ مطابق دعویٰ کے نہیں ہوتی کیونکہ بیان دعویٰ ہوتا ہی نہیں اور
 جب یہ معلوم ہو چکا تو جانتا چاہیے کہ فاضل قوشچی نے کہا کہ اسکی قیدار حاصل و محبوبے معجزے کو کانتی ہو
 باوجود اس کے کہ صنف اسی ہی تھو نام رکھتے ہیں یعنی تعریف طلاق معجزہ سے قیدار حاصل معجزہ کا ذب کو کانتی ہو پس
 تعریف مذکور جامع افراد و عورت کی ہوگی اور پوشیدہ نہ رہے کہ جناب محقق نے بیساکار حاصل معجزہ کا ذب کا نام
 اپنے کلام میں معجزہ رکھا ہو اسی طرح کرامات کو بھی معجزے میں خل کیا ہو پس اگر ادا حاصل کا نکل جانا انکی تعریف کے نقص کا
 سبب ہوگا تو کرامات کا نکلنا دوسرے نقص تعریف کا ہوگا کیونکہ صنف نے فرمایا ہو کہ قصہ مریم وغیرہ سے یہ بات
 حاصل ہوتی ہو کہ معجزات کا ظاہر ہونا صالحین کے ہاتھ پر جائز ہوا اور معجزات کہ نبی سے قبل نبوت صادر ہو سے
 فنیہ حاصل ہوتا ہو کہ وہ اس سے اوپر سے سیلہ و فرعون سے یہ عام ہو تا ہو کہ ظہور معجزات کا بالعموم اس پر جائز ہو
 یعنی جیسا کہ معجزہ تصدیق مدعی نبوت کو مفید ہوتا ہو ویسا ہی یہ معجزہ حیر جاری ہوا مفید کی تکذیب کے لیے ہو
 اور جب یہ ہوا تو فقرہ فاضل قوشچی کا حکم یہ کہ اور معجزے کا طلاق پیغمبر و ان کے جوی پر بطور حقیقت ہو
 اور معجزہ کا ذب اور کرامات وغیرہ پر بطور مشاکلت و مجاز ہو اور جب ثابت ہو چکا تو تعریف حقیقت کے لیے ہوتی ہو
 نہ جاز کے لیے پس کوئی ایراد نقیض اس پر وارد نہیں ہو سکتا لیکن لفظ دعویٰ کو ان کے کلام میں مع مطابقت ادعویٰ نبوت
 و امامت سے عام سمجھنا چاہیے جیسا کہ شراح نے کہا لیکن جناب علامہ حلی علیہ الرحمہ اس کلام سے یہ سمجھتے ہیں کہ جو
 ازہ علیہ السلام سے خوارق عادات صادر ہوئے وہ کرامات ہیں معجزات نہیں ہیں اور یہ جب کی بات ہو کیونکہ کلام محققین
 لفظ دعویٰ عام ہے اور عیسائی لائق تر ہو انکی بنیائیں کہ یہ بات صراح کی ہو کہ حقیقت خوارق عادات کا
 بنی اور امامہ کی واحد لیکن ان کے خوارق کو ہم اپنی صراح میں معجزہ کہتے ہیں اور ان کے خوارق کو کرامات کہتے ہیں اور بعد
 اصطلاح قرار دینے کے پھر کسی کو مقام عقراض اصطلاح نہیں ہو اور کسی طرح ہو گیا اس خوارق عادات کا ظاہر
 بہشت کے پہلے خواہ نبی کے ہاتھ پر جاری ہو خواہ دوسرے کے ہاتھ پر ہو جبکہ ان خوارق کا طور ان دوسرے کی طرح
 منسوب بسبب اس کے ہو کہ وہ نبی کے باعث سے واقع ہوئے اور کرامات ظاہر ہونا خوارق کا ہر دوستان خدا کے
 ہاتھ پر جو صالح اور نیکو کار ہیں و حالیکہ وہ ماعی نبوت یا امامت کے نمون اور بعضے خوارق کے ظاہر نے کو عام
 اس سے کہ معجزے کا طلاق پیغمبر و حقیقت ہو یا مجاز غیر پیغمبر کے ہاتھ پر اور بعثت کے پہلے متنبع جانتے ہیں اس کان سے
 کہ غیر کاشریک ہونا اس فعل میں شجرتوں عام تفسیر کے ہوتا ہو اور وہ اختصاص نبی کا معجزے کے ساتھ جو منشا معجزے کا
 ولایت کا ہر طرف ہوتا ہو پس محقق رہے کہ نبی علیہ السلام دونوں امور ان کے جواز اثبات کے لیے فرمایا کہ قصہ مریم اور غیر

یہی مثل جہت بر خیا کے ہیں بات پر دلالت کر رہے کہ خوارق عادت کا ظاہر ہونا غیر نبی کے ہاتھ پر اس کے اظہار کے لئے کے
 واسطے جائز ہو اور اس سے لازم نہیں آتا کہ وہ معنی مجاز سے خارج ہو جائے اور نہ تغیر نہ عدم تغیر نہ ابطال دلالت کا
 معجزے کے اور نہ اس کا عام ہونا اس سے لازم آتا ہو اور فرمایا ہو کہ حجرات ہمارے پیغمبر کے مثل ایوان کسری کے پوٹ
 جانے کے اور دریا چہ کے خشک ہوجانے کے اور سرد ہوجانے کے گ کے جو فاس کے تش خانہ میں و ہزار برس کے خوش
 اور کبھی خموش نہ ہونی تھی وقت ولادت با سعادت جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ کے کہ یہ باتیں سب ظاہر ہوئیں
 ہی قصہ اصحاب میل کا اور اس برکا جو حضرت پر سایہ ڈالتا تھا اور سنگریزوں کا قبل نبوت کے حضرت پر سلام کرنا
 یہ سب دلالت ارہاص پر رکھتے ہیں اور بعضے طمانے جو کرات کے معجز ہونے سے انکار کرتے ہیں انہوں نے قصہ
 مریم اور آصف بر خیا اور جو اسکے مثل ہیں ان میں سلسلہ ارہاص میں کچھ ایسا ہے کہ وہ اقبیل تمیذات و تاسیسات
 نبی موعود کے لیے یا جو مبعوث ہو چکا ہو تھے ہیں بکریٹ خارق عادت کا ظاہر ہونا غیر نبی سے لیکن نہیں
 کثرت کو کہ عادت امکانی کی حد کو پہنچ جائے ممنوع نہیں ہو کیونکہ جب یہ معلوم ہوا کہ معجزہ افضل الہی اور تائب سماوی
 واقع ہوتا ہو تو وہ دلیل مدعی کے صدق پر ہو گا لیکن چند شرط کے ساتھ کہ آئندہ مذکور ہو گئی اور منجملہ ان میں شرط کے یہ ہو
 باوصف طلب معارضہ کے کوئی معارض نہ پایا گیا ہو اور اسی مقام سے مشہور جو تعریف معجزے کی ہو وہ یہ ہو کہ
 وہ خیر ہو جو خارق عادت ہو اور مقرون ہو متحدی کے ساتھ معنی معجزہ ظاہر کرنے والے نے اس کے اظہار کے ساتھ
 معارضہ بھی طلب کیا ہو اور یہ کوئی معارض نہ پیدا ہوا ہو اور مخفی نہ رہے کہ مراد خارق عادت سے وہ امر ہو جو
 عادت کی راہ سے ممکن نہ ہو نہ یہ کہ مطلقا مخالف عادت ہو کیونکہ اگرچہ باعتبار اصل لغت کے دونوں کے معنی ایک
 لیکن عرف میں خارق مخصوص ہے جس کا وقوع انسان سے عادت کی راہ سے ممکن نہ ہو نہ یہ مطلقا مخالف عادت
 یا مستنع عقلی ہو کیونکہ جو خیر کہ عقلا مستنع ہو وہ تو کسی طرح موجود ہو سکتی ہیں اور مستنع عادی اگرچہ نظر طبائع اور عادت
 انسانی مستنع ہو لیکن خیر امکان سے باہر ہیں پس تطبیق قدرت کاملہ کا مطلق کے اور اسکی معاونت کے واقع ہوتا ہو اور
 اس سے غرض صدیق پیغمبر انجس کی ہوتی ہو اور محمد ص کی تفسیر میں جو طلب معارضہ کیا گیا ہو اسکی صورت اور مراد یہ
 کہ جو شخص کہ اس کے ہاتھ پر معجزہ ظاہر ہو وہ معجزے کے دیکھنے والوں سے کہے کہ اگر تمہیں میرے بارے میں کچھ شبہ شک
 اور میرے دعوے کے لیے تصدیق نہ کرتے ہو پس جو کام میں نے ظاہر کیا ہے تم بھی ظاہر کرو پس اگر وہ مثل اسکے نہ کر سکیں
 تو اب معارضہ تحقق نہ ہو گا اور یہ جو کہا گیا کہ اس صورت میں معجزے کا ظاہر ہونا حقیقت و صدق نظر دلیل ہوتا ہو اسکی
 یہ کہ جب ایسی بات کہ خارق عادت ہو مدعی نبوت و امامت سے خدا کی تائید سے ظاہر ہو تو یہ امر نبی امام کے صدق
 دلیل ہوتی ہو کیونکہ اگر وہ چاہتا ہو تو خداے علیم ایسے امر کو جو بے اسکے اذن و معاونت کے کسی سے نہیں ہو سکتا
 اسکے ہاتھ پر جاری نہ کرتا والا لام آتا کہ خدا نے برائی کی طرف برکت کیا کیونکہ دعویٰ کاذب کے موافق پر اسکا اظہار

شاہین غنی نحوی

بیان اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
غیبت اور صدق نبوت

کراہی خلق کا باعث ہو تا ہوا وہ حکم عظیم سے متنوع ہوا اور اگر بالفرض کوئی جیسا کہ نے والا اور علی کا وہ کسی سے اس قدر
 غریب کو بطور کر و فریب ہی خلق ظاہر کر کے کہ اوروں سے امتداد کے ہو سکے اور اس کا راز سب پر پوشیدہ ہو تو
 حق تعالیٰ پر لازم ہو کہ کسی ایسے معارض کو بھیجے جس سے ہر مدعی کی تکذیب سب پر ظاہر ہو جائے والا اور و انہ تصدیق
 بند ہوتا ہو اور عیث ایسا کا فائدہ مدد ہو گا اور یہی وجہ ہے کہ سیدنا ابن ہر حق کے معجزے کے وقت باوجود طلب
 معارضہ کوئی معارض ظاہر نہیں ہوا کسی نے اس کی قدرت تعین نہائی کہ شل نہ گئے وہ کام کر کے دکھاتا اور ادا کا ثبوت
 کرتا بخلاف شعبدہ و سحر کے کہ وہ معجزے کے مقابل میں باطل ہو جاتا ہے یا کوئی آئین معارض پیدا ہو جاتا ہے جس سے
 اس کا اختصاص جائز رہتا ہو اور اس کی بے حقیقتی سب پر ظاہر ہو جاتی ہے جیسا کہ جب حضرت موسیٰ علی نبینا و آلہ علیہ السلام
 حکم فرمایا اپنے عصا کو اڑا لیا اور اپنی سفیدی کو ہاتھ کی ظاہر فرمایا جسے یہ دنیا کہتے ہیں تو ہر چہ فرعون و اس کے اتباع
 و احوان نے سعی و مشکور تلاش و محسوس معارض میں بہت کچھ کی اور ساحرین کو بھیجا لیکن کچھ ہو سکا اور ان کا حسد
 عجز موسوی کے مقابلہ میں شل نقش بر آب کے ہو گیا اور حق تعالیٰ نے قرآن شریف میں نقل فرماتا ہے کہ حال اس قصہ کا
 یہ ہے کہ فرعون و اس کے جواشر و قوم تھے انھوں نے کہا کہ ہر سیکہ موسیٰ جادوگر و جادو ہے یا ہوتا ہے کہ تعین ہمارے ہر کام کے
 بحال ہے پس کیا رہے ہو تمہاری اس کے بارے میں سب نے کہا کہ موسیٰ اور اس کے بھائی کے کام کو تاخیر میں ڈال دے
 اور آدمیوں کو پیدا کر جا کر جاؤں کروں کو جو بڑے بڑے انا کے کار میں نہیں لائیں جب جادوگر کے تو انھوں نے
 عرض کیا فرعون سے کہ اگر تم غالب آجائیں تو ہمارے لیے کچھ مزد و انعام دے لیا گیا فرعون نے کہا کہ ہاں ہر آئینہ تم میرے
 مقرب ہو گے ہر وقت انھوں نے حضرت موسیٰ سے کہا کہ یا تم پہلے اپنے عصا کو چوڑو یا ہم کچھ چوڑیں حضرت موسیٰ
 علیہ السلام نے اپنی کلامت نفس سے یا سلیہ کہ حق تعالیٰ کی تائید پر اعتماد تھا فرمایا کہ تم چوڑو پس جب انھوں نے
 چوڑا تو جادو کیا انھوں پر آدمیوں کی اور آدمیوں کو غلط میں آقع کیا اور خوف کو ان کے دلوں میں پائی کیا اور ظاہر
 سحر و جادو کو اور منقول ہو کہ انہی موئی سیاہ اور کراہی یعنی لہنی و الی تعین گو یا بڑے بڑے اڑ رہے تھے کہ صبح کو
 بھرے ہوئے تھے اور بعضے بعضوں پر سوار ہو گئے تھے ہر وقت فرماتا ہے کہ میں نے وحی کی موسیٰ کی طرف کہ تو بھی
 اپنے عصا کو چوڑو دے پس وہ ایک سانپ کی صورت جلوہ گر ہوا اور ناگمان اپنے منہ میں نکل گیا ہے جسے
 جادو کروں نے بنا یا تھا منقول ہے کہ حضرت موسیٰ کے عصا کا اثر ہا جتنی رسیاں اور کڑیاں کہ ساحرین کی ان
 انھیں نکل گیا اور بعد کے جو جو بان و کینے کو آئے تھے اور موجود تھے ان کی طرف متوجہ ہو ا پس سب کے سب بھاگے اور
 ایک کے اوپر دوسرا اگر اور ایک جماعت اٹھ کر گئی پس ظاہر ہوا کہ حق باطل ہوا جادو جادو کروں کا اور عارضہ
 انکسار بیت فرعون اٹھے تھے وہ مغلوب ہوئے اور ذلیل و خوار ہو کر بھاگ گئے پس سب کے سب گریے جادو گر گو یا کہ
 کسی نے انھیں بے اختیار سجدے میں گرا دیا اور کہا انھوں نے کہ ہم ایمان آئے پروردگار عالم کی طرف جو پروردگار و

یہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام
 کے معجزات و انوار البصائر میں

اور ان ہی مروجی ہو گئے کہ انہوں نے انگریزوں کو اس کا حق تواریسیاں دیکھ کر ان فقروں کو سبوتاژ کرنے لگا
 کہ طلبہ لایق ہونے کے لیے ان کے خلاف تحریکات اٹھائیں اور ان کے خلاف شجہ و خجرات میں فرمایا ایک صاحب نے کہا کہ
 اس امر کو جو برخلاف واقع کے ہوا وہ یہ ہے کہ کوئی ایسا آدمی نہ ہو جس نے حضرت موسیٰ کے زمانہ میں جو وہاں
 بنایا تو ان کے جسم میں جابجا شکات قرار دیے تھے کہ سبب ہوا کہ وہ وفات کے لیے تیار ہو رہے تھے انہی سے کلام اور
 جناب سید سند نے ان کے خلاف طائفہ میں فرمایا کہ یہ باتیں سب تو ان میں ہی اردو اور ہندی زبان سے مستفاد ہوا ہے
 ہوتی ہے کہ سامری نے جو کچھ لکھا ہے اس کے قلم کے نیچے کی خاک لیکر سامری نے ان کی تمہیدی لکچر کے باعث تمام
 اس کو سالہ سے نکلتی تھی کیونکہ یہی اصل ہے کہ اس کو سامری نے ان کے ہونے کے بعد سامری نے ان کے ہونے کے بعد
 ہونے لکھی اور سامری نے ان کے ہونے کے لیے ایک کو ان سے لے لیا اور سامری نے ان کے ہونے کے بعد سامری نے ان کے ہونے کے بعد
 شعبہ کرنے والا دیکھنے والا کو رکھا اور کسی حیوان کو باہر لے کر آئے اور حقیقت میں ان میں مانا لیکن
 بسبب سبکی اور سرعت حرکات کے جو حقیقت سامری نے اسے آدمیوں پر پوشیدہ کرنا ہو پس ظاہر کے دیکھنے والے جو ان کو
 گمان کرتے ہیں کہ ہنسنے بچ کرنے کے بعد چیز نہ لکھ لیا اور پھر بیرون کے منہ پر سے ایسے نہیں ہیں کیونکہ وہ حقیقت و آبی
 نہیں رکھتے اور حجرات اس حقیقت و آبی میں کہ صاحبان عقل و دانش علم ضروری سے ہے جانتے ہیں کہ انہیں گناہ
 کرو حیلہ کی نہیں ہے اگر چہ اشارہ اشارہ کفار کے انکار کرتے ہیں لیکن ان کے بیانیہ یقین کرتے ہیں اور جانتے ہیں کہ یہ مطابق
 واقع کے ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ قرآن مجید میں فرمایا **وَجَدُوا ابْنًا وَاسْتَفْقَلَهَا انْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَغُلًّا** اور اس میں ہے
 فاضل مذکور کے صاف واضح ہے کہ تحریف حجت ہے جیسا کہ قول سبحانہ تعالیٰ **يُخْلِئُ اللَّهُ مِنَ الْغُلَامِ سَيِّئًا** اور سامری نے
 ظاہر قول معصوم علیہ السلام کا لکھا کہ **لَا يَكُنْ لَكَ حَقٌّ لِّدَعْوَانِ انْفُسِهِمُ الْمَوْتُ وَالْآلِهَةُ وَالْكَرْبُ الْقَرْضُ** حقیقت میں ہے کہ
 ہوتی ہوئی تو ان کو نظر اپنی علم و حکمت کے لازم ہے کہ جو وقت مجتہد کے ظاہر ہونے کا وقت آئے تو جا دو گروں کے جا دو
 باطل کر دے اور ان میں معاشرہ سے باز رکھے اور اسی طرح جب وقت آئے کہ ان کا جو ناما و عاقلین تو اسے ہی باطل کر دے کہ جو
 فرغ ہونے کے لیے کسی ایسے معاصر کے پیدا فرمائے کہ ان کا اختصاص اہل ام کے ساتھ باقی نہ رہے یا کسی و راہ کے شہاد
 وقع کر دے اور اسی طرح اگر کوئی دوا جو اثر نہ رکھتی ہو اور ایک شخص اسے مطلع ہو کر کوئی بزرگ دعویٰ کرے تو بیکے دفع کو بھی
 انہیں امر نہ کرے کسی بات کا فرما نا ضرور ہو اور ناقص راوندی نے فرمایا کہ یہ کہان سے معلوم ہوا کہ حجرات بتائیں
 اور یہ ظاہر نہیں ہونے کیونکہ کن و فعلن و این ای ہوں کہ جب جسم میرے سے چھو جائے تو زہر ہو جائے اور جب
 عصا کے اندر اسے ڈال کر زمین تو وہ سانپ ہو جائے اور اگر کوئی حیوان بے زبان کو اسے کھلا دین تو اسے گویا کر دے
 اور جب کوئی اسے کھائے تو اس کی فصاحت و بلاغت بڑے مرتبہ کو پہنچ جائے اور اس کلام میں یہ کہ اول میں اودہ
 کہ جس سے مرد و زہر ہو جائے اور لکڑی حیوان ہو جائے اور بے زبان کھا کر مطلق ہو جائے دیکھی نہیں گئی کو یا جن اودہ

انگریزوں کے

کہ علاج کی حالت اظہار کو بھی انکی بہ نسبت اور اس مسئلہ حکمت کی بہ نسبت کہ تبدیل ماحیت ممکن ہو یا نہیں محال
 مادی ہو اور بر تقدیر یہ کہ کہتے ہیں کہ حق خالی نہیں ہو کہ انکی راہ بحسب مجری مادی سب و سیون کو بتائی ہو کہ وہ بھی ان
 دریافت کر سکتے ہیں یا ایسی راہ انکی نہیں کہی بر تقدیر اول چاہیے بلکہ لازم آتا ہو کہ ہے اور بھی معارضہ مدعی اعجاز کا کریں اور
 انکے دعوے کو باطل کریں ورنہ کا معجزہ بسبب معارض کے پائے جانے کے صدق معجز کے کا نہ ہو گا اور بر تقدیر ثانی
 جبکہ علم ان کی تاثیر کا مدعی رسالت ہی کے ساتھ مخصوص ہو اور رسول کے سوا دوسرے نہ جان سکے تو ایسی دوا انہیں
 ظفریاب ہوتا بھی معجزہ ہو گا پس اول صدق مدعی پر ہوگی حاصل یہ ہو کہ در صورت مدعی رسالت کے مجبوتے ہونے کے
 حق تعالیٰ پر لازم ہو کہ معارضہ پر انکی تکمیل عطا فرمائے اور جب مدعی رسالت سچا ہو تو کانصین کو تکمیل معارضہ سے
 نہ دے اور انہیں باز رکھے جیسا کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ کے لیے ہوا کہ باوصفا سکے کہ حضرت نے قصر سورہ
 کے لیے بھی معارضہ ہر وقت میں طلب کیا کہ جماعت کثیر کفار عرب کی فصاحت و بلاغت میں کامل تھی لیکن کسی سے معارضہ
 نہ ہو سکا پھر راوندی نے کہا ہر بیان میں کجا دوا و حلیہ جو جادو گروں اور شعبہ بانوں کے بنائے ہوتے ہیں جب
 انکی تفتیش کامل کی جائے تو واضح ہوتا ہو اور انجام میں کمال جاتا ہو خصوصاً علما اور اذکیا پر کہ امر اسکا خفی ہو اسی لیے
 ہمیں تعلیم و تعلم کو گنجائش ہو اور اسکے لیے ایک مثل بھی ذکر کی ہو کہ جیسا کہ نے والے مرضی کے اندرے کو لیکر سکھ میں تر کر کے ہمارے
 جب دو میں روز سپر گئے تو انکے اوپر کا پوست نرم ہو جاتا ہو اسی طرح کہ جتنا چاہیں اسے طول میں زیادہ کر لیں بعد کے
 سے ایسے شیشے میں کر سکا تنگ ہوا مار دیتے ہیں ورنہ پانی سپر ال کر حرکت دیتے ہیں بیان تک کہ وہ اٹھ اٹھتی رہتے
 صلی پھر ساعت کے بعد رجوع کرتا ہو اور سخت ہو جاتا ہو کہ تو سکا دشوار ہو جاتا ہو جس جو بے عقل و نادان ہیں وہ سے
 دیکھ کر جانتے ہیں کہ معجزہ بھی ایسا ہی ہو گا حالانکہ معجزے کی شان اس سے بلند ہو اور بھی کہا ہو کہ جادو گر سیون میں اور
 کلویون میں پارے کو چپا دیتے ہیں کہ تابش آفتاب کے وقت جب پارہ گھوم ہو تو انہیں حرکت پیدا ہو اور دیکھنے والوں کی
 نظر میں بسبب حرکات اور روشنیوں کی حقیقت امر شبہ ہو جاتی ہو خلاف پیغمبروں کے معجزے کے کہ ان میں شائبہ
 اور منکرین رسالت نے کیا کیا تجسس شناخت میں حیلہ کے نہ کیے اور کس طرح نہ چاہا کہ شرعی سکا ظاہر ہو جس سے
 سبب کو حیلہ شمر لیں اور ناقص کریں لیکن کسی کوئی ظفریاب نہوا و حقیقت کو انکی دریافت نہ کر سکے ایشی کا لہذا کہ
 مساویہ سے ایسا مستعد ہوتا ہو کہ حق تعالیٰ نے جس زمانہ میں کسی پیغمبر کو مبعوث کیا ہو غالباً انکی معجزات جس سے
 کرامت فرمایا ہو اس وقت میں انکے جاننے والے زیادہ تھے اور وہ جنس شایع و مشہور تھے تاکہ حجت پر تمام ہو جیسا کہ
 حضرت موسیٰ کے زمانہ میں جادو و تر ساحق تعالیٰ نے انہیں عطا ہو یہ بیضا اور وہ معجزات جو جس سے مشابہ ہوں کہ ان
 اور جادو گروں نے اور جو جن شعبہ و معجز کے گاہ تھے ہمہ تن معارضہ کو پیغمبر حق کے اور تفتیش حال میں کیا کیا فکر و سعی کی
 کہ باخطا و غلط کی نسبت حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف کریں ورنہ کوئی حیلہ و مکر پا جائیں کہ اس سے سب کو آگاہ کریں لیکن

بنایا بیان تک کہ سب سے زیادہ اور پہلے ہی جماعت نے جانا اور اقرار کیا کہ جو کچھ موسیٰ بن جعفر نے کہا ہے وہ سچ ہے اور سچ کیا اور اس میں لاسے اور حب حضرت موسیٰ بن جعفر جوٹ ہوئے کہ نہ باریان بیت حسین و جریا علیہ السلام زیادہ تھا اور کہ یہ بیان حائق مثل جالیہوں وغیرہ کے تھے پس حضرت کا معجزہ و کرم کو جلا نا و انہ کی انکسار کر دینا اور میری کو صحت دنیا قرار دیا تاکہ افعال اشیاء کے انکسار ہو اور اسی میں سے ایکین فعل بشر کے نوع سے نہو سی طرح ہمارے پیغمبر علی اسد علیہ وآلہ کے زمانے میں کہ عرب کا مدافع صاحت و بلاغت پر تھا اور فنون فصاحت کے ماہر و جس سے زیادہ تھے تو ظاہر ترین معجزہ حضرت کا وہ ان شریف کو قرار دیا کہ کسی فصاحت ایسی ہو کہ اس کے چوٹے سور سے کے لیجی کوئی معاضدین مقابلہ نہ کر سکا اور بلوندی نے کہا کہ شجرہ اور جو کے ماتہ ہو وہ حیلہ جو بیان ازل کے ہاتھ ظاہر ہوتا ہے بخلاف معجزے کے کہ وہ اشرف عقلا اور اہل معاد و اہل دیانت سے ظاہر ہوتا ہے اور اس کی خبر کی سب پر واضح ہوتی ہے اور جعل اور ساختگی کا تشہل یا رباب انصاف کے نزدیک آئین نہیں ہوتا بلکہ محضوری تصور کی فکر سے ہلکے ساتھ نہیں ہو چتا بلکہ کوئی اس سے انکار نہیں کرتا مگر جو دید و دستہ نکلا کرتا ہو اور تمام اس بیان و کلام سے یہ جانا گیا کہ خلاصہ سب کا یہ ہے کہ تصدیق انبیاء کا مدعا معجزات بینہ اور بنیات قیقت کے ظاہر ہونے پر ہے کہ انسان اس قدر قدرت نہیں کہتا اور معجزہ شجرہ میں سے نباتات نہیں ہو چتا پھر خود بخود جیسی علیہ الرحمہ نے جو حق یقینین فرمایا ہے اس کا محصل یہ ہے کہ جو کوئی دعویٰ مرتبہ بلند کا کرے تو محض ہلکے دعویٰ یقینین کرنا نہیں چاہیے جیسا کہ کہا ہے۔ اے بے ایمان آدم روئے ہست۔ پس ہر دے بنایا و دستہ شل کے کہ کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ میں بادشاہ کی طرف سے میرا حکم ہوں تمہیں چاہیے کہ میری اطاعت کرو تو فقط ہلکے کہنے سے کوئی اسے قبول نہیں کرتا جب تک کہ وہ کوئی حجت بادشاہ کی طرف سے شل فرمان سند قدر یا طمنا سے خدمت کو وہ مخصوص بادشاہ کی ہونہ رکھتا ہو اور معجزہ کسی کے شل ہو کیونکہ معجزہ وہ فعل ہو کہ انسان اس کے کرنے سے عاجز ہو اور اس کے معجزی عادت کے برخلاف ہوتا ہے اور دعویٰ پیغمبری کے مقارن ظاہر ہوتا ہے اور کوئی یہ نہ سمجھے کہ جناب اخوند صاحب نے تخصیص معجزے کی پیغمبر کے ساتھ مومن فرمالی ہے بلکہ سب اس تخصیص کا خصوصیت مقام ہے و الا امام علیہ السلام میں بھی یہی تقریر جاری ہو پھر فرمایا کہ جناب اخوند صاحب نے کہ پس اگر کوئی فعل ایسا ہو کہ انسان سے صادر ہو سکے تو وہ معجزہ نہیں ہے شل صنائع غریبہ اور رباب شہدہ کے حیلوں کے موافق کہ اسے انسان کرتے اور ایک دوسرے سے کیا حاصل میں لا تا ہر خاص فعل خدا میں ہو ہی طرح اگر فعل خدا بھی ہو لیکن موافق عادت کے ہو وہ بھی معجزہ نہیں ہے شل اس کے کہ جیکہ آفتاب کے طلوع کا وقت آئے کہ میرا معجزہ یہ ہے کہ میں اب آفتاب کو ظاہر طالع کو مانوں اور اگر دعویٰ پیغمبری کے ساتھ نہ تو اسے کرامت کہتے ہیں شل حضرت مریم کے مائدے کے اور حب کوئی شخص خیر کا دعویٰ کرے اور کہے کہ خدا نے مجھے یا ست دین و دنیا کے واسطے خلافت پر مقرر کیا ہے اور میرے تصدیق قول پر دلیل یہ ہے کہ میں چاہند کو

معلوم میں ہو سکیں یہ بالاتفاق ہر دورہ حضرت اولاد اسماعیل علیہ السلام میں اور ابراہیم اور نوح اور ابراہیم اور شعیب
 علیہم السلام حضرت کے بعد اور صلوات اللہ علیہم اجمعین میں ابن عباس سے روایت ہے کہ چونکہ ان کا نسب پیغمبر
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نسبت شریف کا ذکر فرماتے تھے تو عدنان سے زیادہ نہ فرماتے تھے اور بعد کے تو فرماتے تھے اور
 فرماتے تھے کہ منابون نے جنموٹ کہا ہے انھیں کہ ان کا مناب مناب انور مجلسی علیہ الرحمۃ مناجات القلوب میں فرمایا ہے کہ شعیب
 حضرت کے نسب میں عدنان تک ہوا اور بعد اس کے فرمایا کہ بن آؤ بن اور بن العیض بن العیض بن سالمان بن النبت بن حنظل
 بن قیدار بن اسماعیل بن ابراہیم علیہم السلام بن تانخ بن ناخو بن سروع بن راغون بن فالغ بن حابر بن شلیح بن ادریس
 بن نوح بن مک بن متوشلح بن اخنوخ بن البارون بن ہلال بن قینان بن نوش بن شعیب بن آدم اور روایت ام سلمہ میں
 عدنان بن آؤ بن زید بن شعیب بن اعراف الثرعی ہے بعد اس کے نام سلمہ کے کہا کہ زید بن شعیب بن اعراف الثرعی بن
 اور بنابر روایت ابن بابویہ کے عدنان بن وین او بن زید بن یقو بن یقو بن یقو بن یقو بن یقو بن یقو بن یقو بن یقو
 کے کوچی روایتیں ذکر کی ہیں کہ بعض کتب میں کہ عابر بن عبد اللہ بن اسماعیل بن ابراہیم بن نوح اور بنابر روایت ابن
 پیغمبر خدا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آمنہ میں جویشی وہب کی کہ وہ پسر عبد مناف پسر زہرہ پسر کلاب سے تکمیل
 یہ جگہ اس بات کو چاہتی ہے کہ تھوڑا سا حوالہ حضرت کے نور کا اور اسی طرح کچھ حالات حضرت کے ان اجداد کا جو
 مشہور ہیں بیان کیا جاسکے پوشیدہ نہ رہے کہ بعض روایات فریقین میں وارد ہو کر فرمایا حضرت نے کہ اَوَّلُ مَا خَلَقَ
 اللہ عزوجل یعنی پہلے سب سے جو پیدا کیا خدا نے وہ میرا نور تھا اور بعض روایات میں آیا ہو کہ اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللہ عزوجل
 اور میں ہی تھا کیا ہو کہ میرا عقل سے نور محمد ہی جو جیسا کہ جناب اخوند مجلسی نے اپنے رسالہ عقائد میں اور ملا صالح
 مازندرانی نے اضافہ فرمایا ہے اور فاضل کا شانی نے اس کے ساتھ تفسیر کا اظہار کیا ہے اور بعض روایات میں اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللہ عزوجل
 یعنی جسے پہلے خدا نے پیدا کیا وہ قلم تھا اور بعض میں اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللہ عزوجل یعنی پہلے جو خدا نے پیدا کیا وہ پانی تھا اور
 مثل اسکے وارد ہوا ہے اور شیخ عبدالحق دہلوی نے پہلی روایت کی تصحیح کی ہے نہایت غلام کلام کے ساتھ یہ کہ جس نے
 اَوَّلُ خَلْقَات اور واسطہ صدور کا ثبات کا اور واسطہ پیدا ہونے عالم اور آدم کا ذکر ہے اور جو ہر ذات کی پہلی تہ
 علیہ السلام صحیح جیسا کہ حدیث صحیح میں وارد ہوا ہے کہ اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللہ عزوجل اور سب کائنات علوی اور سفلی اس سے
 اور اس جو ہر سے پیدا ہو سکے ہیں اور ارواح و اشباح اور عرش و کرسی اور لوح و قلم اور بہشت و دوزخ اور فرشتے اور
 آسمان اور انسان اور جنات و رحمان زمین و دریا اور پہاڑ اور درخت اور مخلوقات اس سے پیدا ہوئے ہیں اور
 کیفیت میں صادر ہونے کی اس کثرت کے اس وحدت سے اور ظاہر ہونے میں ان مخلوقات کے اس جوہر سے عباد
 اور تعبیرات غریبہ لائے ہیں و یہ کہ اس کو تفسیر کے نزدیک اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللہ عزوجل ثابت ہوا ہے اور حدیث اَوَّلُ مَا خَلَقَ
 اللہ عزوجل کہ اس کو مراد اس دل سے یہ کہ جس نے عرش و پانی کے جو پہلے پیدا ہوا وہ قلم تھا کیونکہ قرآن میں وارد ہو گا

اس کی روایت میں ہے کہ حضرت کے نور کا ذکر ہے اور اس کے بعد

کہ مَلٰئِکَةُ عَلٰی السَّمٰوٰتِ اور کہا کہ عرش سے پہلے پانی کو خلق فرمایا ہو اور وہاں کہ جب قلم پیدا ہوا تو حق تعالیٰ نے اس سے فرمایا کہ لکھ لکھ عرش کیا کیا لکھوں فرمایا کہ لکھ جو کچھ پیدا ہو چکا ہو اور جو کہ ہونے والا ہو شک پس معلوم ہوا کہ قلم پہلے ہی کچھ پیدا ہو چکا تھا اور کہا کہ وہ جو اس سے پہلے پیدا ہوئے عرش و کرسی اور ارواح میں اور نور کی خلقت میں ہی پہلے ہر الخ اور شائع مواقع سے فاضل نعمانی نے اخبار مشک کی وجہ جامع اس طرح نقل کی کہ کہ معلول اول آیت سے کہ وہ واسطہ ہو نہی انوار کے فاضل کا اس طرح کہ اس سے یہ جانتا چاہیے کہ وہ محدود ہو اور اس جانتے سے ان ذات اور اس کا مبداء کا تعقل ہو تو وہ نام رکھا جاتا ہے ساتھ عقل کے اور اس حیثیت سے کہ وہ واسطہ حلیہ موجودات اور نقوش علوم کے صادر ہوئے کا ہو نام رکھا جاتا ہے ساتھ قلم کے اور اس حیثیت سے کہ وہ متوسطا فاضلہ نور نبوت کا ہو نور جناب ساتھ امام ائمہ کلامہ لیکن یہ توجیہ بنا برنایق حکما کے جاری ہوتی کہ وہ سلسلہ تولید حوادث کو عقول عشر کے اور افلاک کے ساتھ منوط جانتے ہیں فقط لیکن پوشیدہ نہ رہے کہ یہ مضامین ہمارے بھی روایات میں وارد ہیں لیکن آپس میں روایات میں اختلاف ہو اور قدر مشترک ان امور کے لیے اضافی اور نسبت ہو اور کچھ مناسقات نہیں ہو اور نور محمدی کا پیدا کرنا سب کا مبداء پیدا کرنے کے بیشتر سے یا سب سے برتر ہو اور جو خصوصیات کہ اخبار احاد میں منقول ہیں ان کا علم عظیم خیر کو یا ائمہ علیہم السلام سے جانتے ہیں کیونکہ بعض روایات سے حضرت کے نور کا تقدم ہر مخلوقات سے لایع ہوتا ہے جیسا کہ کتاب کافی میں ہے کہ جناب امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا کہ ای جا بقیہ حق کہ خدا نے پہلے جو خلق فرمایا تو محمد اور عترت کو انکی جو ہر ایت کرنا ہی پیدا کیا پس یہ سب اشباح نورانی خدا کے سامنے تھے اور مثل اسکے ہو جو ابن بابویہ نے بسند پی حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی کہ جناب میر علیہ السلام نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے نور مقدس جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو خلق فرمایا پہلے اسکے کہ آسمانوں کو اور زمین اور عرش و کرسی اور لوح قلم اور پشت و دوش کو پیدا کرتا اور پہلے اسکے کسی اور پیغمبر کو پیغمبران سے پیدا کرتا اور مدت تقدیم مذکور کی باعتبار سال مشہور کے چار لاکھ چوبیس ہزار برس تھی اور اس نور کے ساتھ بارہ حجاب تھے حجاب قدرت و حجاب عظمت الخ الحدیث اور بعض روایات سے تاخر خلقت عرش مستفاد ہوتا ہے جیسا کہ کافی میں ہے قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُ تَعَالَى خَلَقَ الطُّفْلَ وَهُوَ أَوَّلُ مَخْلُوقٍ مِنَ الدُّجَانِ بَيْنَ عَيْنِ الْبَرِيَّةِ وَالْحَمْنِ فِي كِتَابِ وَاقِعِ مِینِ كَمَا هُوَ عَقْلٌ جَوْہِ مَلَكُوتِ نَوْرَانِیِّ ہُوَ خَدَانِیُّ اُسے نور عظمت سے اپنے پیدا فرمایا ہو اور اسی کے آسمانوں کو اور زمینوں کو اور جو کچھ جرم میں ورنے درمیان میں ہے خیرات اور نیکیوں سے قائم کیا ہو اور اسی کی جہت سے سب کو جو اس عالم میں ہیں خلعت ہستی اور وجود پہنایا ہو اور بواسطہ اسی کے دروازے کرم و بخشش کے کھلے ہیں ورنہ وہ نہوتے تو ہم سب عدم کی تاریکی میں ہوتے اور دروازے نعمتوں کے ہم پر بند ہوتے اور وہ اول مخلوق ہو روحانیوں سے جو عرش کے واسطے پر ہیں اور وہ بغیرہ نور ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا اور روح ہی حضرت کا جس سے شاخیں نکلی ہیں انکی اوصیا سے معصومین کے انوار کی اور ارواح پیغمبران و مرسلین سلام علیہم جمعین کی

بعد کے پیر کی گئی انکی شعا سے نکلے شیعوں کی ارواح جو شیعہ کہہ پیا جو چکے ہیں اول میں وہ جو شیعہ پیدا ہونے کے
 آخر میں فرمایا ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پہلے جو خدا نے پیدا کیا وہ میرا نور تھا اور وہ دوسری روایت میں ہے
 کہ میری روح تھی اور حدیث قریب میں ہے کہ اگر تو نہ ہوتا تو کبھی آسمانوں کو پیدا نہ کرتا اور اس معنی میں بہت سی احادیث
 وارد ہوئی ہیں انتہی کلامہ لیکن پوشیدہ نہ رہے کہ اولیت مطلقہ کے لیے اس جگہ ایک معنی لطیف اور عجیب اور وہ یہ
 کہ تقدم سے مراد علت غائی کا تقدم ہو کہ علم میں تقدم اور وجود میں بعد ہو مقتداً بوجہ جناب خوند علیہ السلام نے فرمایا ہے
 جسکا حال یہ ہے کہ وہ سبب یعنی نبی اور ائمہ علیہم السلام مقصود ہیں ایجاباً عالم وجود میں ان مخصوص میں ساتھ شفاعت کبرا کے
 مقام محمود کے اور معنی شفاعت کبرا کے یہ ہیں کہ وہ حضرات و ساطعین فیوض الہی کے اس عالم میں و آخرت کے عالم میں
 کیونکہ وہی قابل ہیں واسطے فیوض الہیہ کے اور حمایت قدسیہ کے اور انجمن کے تفسیل سے محبت خدا کی سب
 موجودات پر فائض ہوتی ہے اور اس قول سے بھی علت غائی ہونا ان حضرات کا مستفاد ہوتا ہے جس سے تقدم
 ایسی ظاہر ہوتا ہے اور وہ احادیث کہ جن میں تصریح آئی ہے کہ اس وجود میں عبادت الہی بھی کرتے تھے وہ اس تہمال کے
 متنافی نہیں ہیں کیونکہ وجود و طرح پر ہر ایک وجود روحانی اور دوسرے وجود جسمانی اور علت کا وجود جسمانی نور کا
 نور روحانی جیسا کہ بطریق متعدد و جدا ہے ان عباس سے منقول ہے کہ جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ
 حق تعالیٰ نے پیدا کیا میرے نور کو عرش کے نیچے بارہ ہزار سال پہلے خاقات آدم سے پس جب آدم کو پیدا کیا
 اور اس نور کو صلب آدم میں ڈالا پس وہ نور ایک صلب سے دوسرے صلب میں منتقل ہوتا تھا یہاں تک کہ
 ہم صلب عبد اللہ و ابوطالب میں جدا ہوئے پس حق تعالیٰ نے مجھے اُس نور سے پیدا فرمایا اور بسند ہمارے دیگر
 معاذ بن جبل سے منقول ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ سب تک حق تعالیٰ نے پیدا کیا مجھے و علی و فاطمہ
 حسن و حسین علیہم السلام کو سات ہزار سال پہلے دنیا کے پیدا کرنے کے معاوضے عرض کیا کہ اے رسول خدا! چہرے کہاں
 فرمایا کہ عرش کے آگے ہم تھے تسبیح و تحمید و تقدیس و تحمید خدا کرتے تھے معاوضے عرض کی کہ کسے مثال تھے فرمایا کہ
 پیدا شاہ نور کے تھے پھر جب حق تعالیٰ نے چاہا کہ ہماری صورت کو پیدا کرے تو ہمیں چہرہ نور کی طرح بنایا اور
 آدم کے صلب میں جگہ دی پس باہر کا لایا ہمیں ہمارے ابا کے صلاب اور احسانات کے راحم کی طرف و ہمیں پوچھی کہ
 وہ نجاست شرک و زنا کی جو زبان کفر میں تھی اور بسند معتبر جناب امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ محمد و علی و نور تھے
 قریب خداوند عالم کے دو ہزار برس پہلے اس سے کہ خدا نے تعالیٰ خلاق کو پیدا فرمایا پس جب فرشتوں نے دیکھا تو ایک کو
 اصل پایا اور اُس سے ایک شمع روشن تھی کہ وہ اس اصل کی شاخ بنی پس کہا انھوں نے کہ خداوند اے نور کیا ہو انپر وحی
 نازل ہوئی کہ یہ ایک نور ہے میرے انوار سے کہ اصل انکی پیغمبری ہے اور فرع انکی امامت ہے الخ اور دوسری سند انجمن
 حضرت سے منقول ہے کہ حق تعالیٰ نے حضرت رسالت سے خطاب فرمایا کہ اے محمد! یہ سب تک پیدا کیا میں نے تجھے اور

علی کو ایک نر یعنی روح بے بدن پہلے اس سے کہ سمانون کو اور زمین کو اور عرش و دریا کو پیدا کرتا پس ہمیشہ ہم
 تیلے کی تہید کرتے تھے اور بسند تہر جناب الی نور دین منقول ہو کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اور علی
 ایک نور سے پیدا ہوئے اور عرش کی جانب راست ہم دونوں بیچ خدا کر کے تھے دو ہزار برس پہلے اس سے کہ حق تعالیٰ
 آدم کو پیدا کیا پس جب آدم کو پیدا کیا تو چار سے نور کو انکی پشت میں رکھا اور جب آدم بہشت میں ساکن ہوتے تو ہم
 انکی پشت میں تھے اور جب نوح کشتی پر ہوا ہوئے تو ہم انکی پشت میں تھے اور جب ابراہیم اکمین والے گئے تو ہم
 انکی پشت میں تھے اور ہمیشہ ہمیں پشت سے پاکیزہ اور ہمہ پاسے ظہر میں حق تعالیٰ حکم دیتا آیا بیان تک کہ صلب
 عبدالمطلب میں پہونچا اس نور کے دو ٹکڑے کیے تھے صلب عبدالمطلب میں اور علی کو صلب ابوطالب میں والا
 الخ ایہیث اور اخبار فقہین میں وارد ہے کہ میں ہر وقت سے پیغمبر ہوں کہ آدم مٹی اور پانی میں تھے اور بعض روایات میں
 اس طرح ہے کہ آدم روح و جسم کے درمیان تھے اور اس مضامین کی احادیث بہت ہیں اور اس اختلافات میں جمع کی
 صورتیں متعدد ہیں مختصر یہ ہے کہ جیسا خلق ایجاد کے معنی پر آیا ہو اسی طرح بمعنی تقدیر بھی آیا ہو بیان تک کہ جناب سیدنا
 حدیقہ سلطانیہ میں بعض شافعیین شامل ترندی سے نقل فرمایا ہے کہ کہا ہے اسنے کہ بعضوں نے کہا ہے کہ خلق بمعنی تقدیر
 حقیقت ہے اور بمعنی ایجاد و جاز ہے اگرچہ استعمال پہکا دوسرے معنی میں بہت ہے اور ہر چند کہ حقیقت میں یہ بات نہیں
 لفظ خلق کے دونوں معنوں میں شافع ہونے میں تاثر نہیں ہے اور جب یہ ہو تو محتمل ہے کہ بعض روایات میں خلق تقدیر
 معنی پر ہو اور تقدیر ہمہ اس سے کہ تقدیر ہی ہو یا عبارت لوح محفوظ میں لکھنے سے اور فرشتوں پر ظاہر کرنے سے ہو اور
 بعض روایات میں ایجاد نور اور ایجاد روح کے معنوں پر ہو اور یہ لازم نہیں ہے کہ نور و روح سے ایک معنی مراد ہوں کیونکہ
 نور کو صلابت ارحام میں رکھنا دلالت کرتا ہے کہ غیر روح ہے اور جب یہ واضح ہو چکا تو جو اختلافات کہ مدت تقدیر میں ارد
 آئیں مگر یہ کہ حسب مراتب تقدیر و ایجاد ہو اور پہلے ہونا جیسا محتمل ہے کہ حقیقی ہو اسی طرح محتمل ہے کہ پہلا ہونا بھی ضابطی
 اور شرف و فضیلت کے مقام پر ایسے بیان ناگزیر ہیں اور بعض اعدا مثل سید و جعین کے محاورہ عرب میں تعلق کثرت
 واسطے بھی آتے ہیں لیکن تقدیر کا محل کہ تقدیر علی یقینی مستبعد ہے کیونکہ علم الہی ازلی اور غیر محدود ہے اور اس میں ختم اس
 ایک شخص کا دوسرے کی نسبت نہیں ہو سکتا پس کتابت لوح میں تمام نور سے مراد ہوں یا خلق نور میں شفاع
 قبل عالم ارواح کے یا نحو عالم مراد ہو یا حضرت کے نور کا وجود کسی اور عنوان سے قصو ہوگا اور چونکہ شیخ کے معنی اصل
 لغت میں کالبد کے ہیں اس سبب سے مراد ایک جملہ ہے جو جمہ ارجسام ظاہریہ کے ہو مگر اس کے نور کے پس مناسبت
 تعبیر کی خبر صبر پر پوشیدہ نہ کی اور یہ مراد بعض اخبار سے ہی مستفاد ہے کہ جیسا کہ بارہ پر خلق اللہ تعالیٰ عبادہ
 شباح و بریکین یدعی اللہ قلت و ما الا شباح قال کل الذر ذرات الخ من نور اللہ تعالیٰ و نور اللہ تعالیٰ و نور اللہ تعالیٰ
 بطور اشباح نور اپنے سامنے پیدا فرمایا اوی نے عرض کیا کہ کیا ہے نور کا بیان بیان نور کا ذکر اللہ تعالیٰ

اور ظاہر یہ ہے کہ نظر اسی کے سمجھانے کے لیے طیف کو مختلف بیانون سے اُکرتے ہیں جس سے اس کا رنگ بدلتا رہتا ہے۔
 کیونکہ سایہ لطیف تر ہوتا ہے جس کا سایہ ڈالیں اس سے بہت سے سایہ نکلتے ہیں اور جو سایہ لطیف تھا وہ
 پس اس جہت سے اگر اس کا بدن نور کمین تو اچھا ہے اور روح ایک نور شریف و جسامت ذی اقول سے پس وہ انوار
 مقدسہ باین مناسبہ ترقی میں ساتھ اس کے کہ بلفظ ارواح تعبیر کیے جائیں اور گنہ حقیقت ان اشباح و انوار کی طاقت
 بشری سے باہر جو کسی نے جو کچھ کہا ہے یا کیا بطور احتمال ہوگا اور حقیقی ہکاف کو جو جناب سیدت نے شائع شمال
 تیزی نقل فرمایا ہو بخون نے کہا کہ روح اس کے پہلے پیدا کی گئی تھی اس صورت میں قول حضرت کا کثرت بنیاد و ادھار
 الما و التلویا شارح طرف حضرت کی روح کے ہوگا یا حقیقت کی طرف حضرت کی حقائق سے یہ ایسا واقع ہوا ہے کیونکہ حضرت
 کی حقیقت کو سوائے خدا کے کوئی نہیں پہچان سکتا یا وہ پہچانے جسے اس کا علم عطا فرما کر برگزیدہ کیا ہوا حق تعالیٰ جہت
 جیسی اور جو چاہتا ہے اور جسے چاہتا ہے اسی حقیقت و یدتیا ہو حقیقت حضرت کی نبوت کے ساتھ فائز ہوئی اور ہم مبارک
 آپ کا عرش پر لکھا گیا تاکہ فرشتے اور جو مخلوقات وہاں آئے سوائے انہیں وہ اس کو حضرت کی جو خدائے سامنے پہچان
 پس مراد یہ ہو کہ یہ روح اور وہ حقیقت جسکی کہ معلوم نہیں ہو سکتی اسی وقت سے کہ حضرت کا نور خالق ہوا و وجود تھے
 اگرچہ ہم شریف و جود میں متاخر ہو اسل و صاف کمالیہ حضرت کے ابتدا سے پیدائش نور سے آپ کے پہلے ہیں اس میں تاخیر
 خل نہیں ہے اور متاخر نہیں ہے بلکہ کون نور وجود شد شریف کا حضرت کے اور انتقالات جلالہ ارحام میں انہی محض اور
 فی الواقع یہ تقریر شایع نہ کرے کی بہت متین و رائق مع ہے اور ہمارے اخبار کے بھی منافی نہیں ہے بلکہ ثابت ہوا ہے
 تقدیم وجود نور کی یا روح دونوں کی حضرت کے واسطے ایسی مخصوص ہے جو اور پیروں کے اور مخلوقات کے لیے نہیں ہے جو
 ان کے جنک و حق تعالیٰ نے انکی فرع مقرر فرما کر سرک پہل تقدیم خلق میں کیا ہو لیکن اس سے یہ عقائد کہ انکا پیغمبر ائمہ علیہم
 موثر اور سوجدا و مدبر ہیں انکے جو اس عالم میں پایا گیا ہو پس یہ کفر ہے اور فلاسفہ کے قول سے مشابہ ہے جو وہ کہتے ہیں
 کہ واحد سے سوا واحد کے اور کچھ صادر نہیں ہوتا پس اس واحد کو واسطہ صدور کثرت کا جانتے ہیں جیسا کہ قرآن کے
 قول شایع مواقف کا نقل کیا گیا ہے اور اسی طرح یہ قول مشابہ قبول صوفیہ ہے کہ وہی مظہر واحد کو مظاہر انوار تصور ہے
 قرار دیتے ہیں اور مشابہت میں مغوضہ کے ساتھ جو خلق و زرق و مدبر عالم کو کہتے ہیں کہ خدا کے محمد علی اور سب انکو بہر
 فرمایا ہے اور سب کفر و خواہ مخضر کو مستقل فاعل جانین یا فاعل مستقل خدا کو اور انہیں بتدریج آلات کے قرار دین
 کیونکہ حق تعالیٰ غنی بالذات اور محتاج طرف و سائط و آلات کے نہیں ہے اور یہ قلیل تفویض کے ساتھ ہونے پر سب
 باطل ہے اور یہ بطلان ضروریات دین سے ہے ان ان برکواروں کی برکات سے یہ عالم قائم ہے اور اسی جہت سے نسبت
 بخاری بعض خصوص میں کہ جو اخبار حاد سے ہیں اور وہی ہے جیسا کہ باب اول میں مذکور ہو میں اور قریب اسکے ہے
 وہ روایت کہ جو فاضل نعمانی نے عبد اللہ بن مسعود سے کہنے سے پیغمبر خدا کے نقل کیا ہے حال اسکا یہ کہ پوچھا مسعود نے

انحضرت سے کہ میں نہیں جانتا کہ آپ اور علی علیہ السلام دونوں میں افضل کون ہے حضرت نے فرمایا کہ بیشک جابجا میں نے
 بیشک گیا بعد اُس کے فرمایا کہ جان تو کہ حق تعالیٰ نے مجھے اور علی بن ابیطالب کو اپنے نور عظمیٰ سے پیدا کیا وہ برابر ہیں پہلے
 اور مخلوقات کے پیدا کرنے سے کہ ہر وقت تسبیح و تقدیس تسلیل کرنے والا کوئی نہ تھا اور جب چاہا کہ سب خلق کو پیدا
 فرمائے تو میرے نور کو پھاڑا اور اس سے آسمانوں کو اور زمین کو پیدا کیا اور میں قسم دے خدا کی کہ آسمانوں سے اور زمین سے
 بہتر و بزرگ ہوں اور نور علی بن ابیطالب کو شگافتہ کیا پھر اس سے عرش و کرسی کو پیدا کیا اور علی بن ابیطالب علیہ السلام
 بزرگ ہیں عرش و کرسی سے اور شگافتہ کیا نور حسن کو اور خلق فرمایا اس سے لوح و قلم کو اور محمد و خدا کی کہ حسن بزرگ ہے
 لوح و قلم سے اور شگافتہ کیا نور حسین کو اور اس سے پیدا فرمایا بہشتوں کو اور جو رحمن کو اور حسین قسم دے خدا کی کہ بزرگ ہے
 بہشت و جو رحان عین سے بعد اُس کے تاریکی نے مشرق و مغرب کو سیاہ کیا اور فرشتوں نے خدائے شکایت کی پہلے
 کہ اتنے ہیں تیرگی کو دفع کرے پس حق تعالیٰ نے ایک کل خلق فرمایا اور اس کلمہ سے روح کو پیدا کیا بعد اُس کے دوسرا کل خلق
 اور اس دوسرے کلمہ سے نور کو پیدا کیا پس اس نور کو اس روح کے ساتھ ملا کر عرش کے آگے اپنے کعبہ کیا پس جمیع
 مشرق و مغرب روشن ہوئے پس وہ فاطمہ زہرا اور اسی لینے رہا کے ساتھ نام رکھی گئیں الخ الحدیث اور اسی
 مضمون کو تفاوت بسیر جناب سید سند نے حقیقہ سلطانیہ میں طرح لکھا ہے کہ جب خدائے چاہا کہ تمامی خلق کو
 پیدا کرے تو میرے نور کو شگافتہ فرمایا اور اس سے عرش کو پیدا کیا پس عرش میرے نور سے ہوا اور میرا نور خدا کے
 نور سے ہوا اور میرا نور عرش سے افضل ہے بعد اُس کے میرے بھائی علی بن ابیطالب کے نور کو شگافتہ فرمایا اور اس سے
 فرشتوں کو پیدا کیا اور علی کا نور نور خدا سے ہے اور علی افضل ہیں فرشتوں سے بعد اُس کے میری بیٹی فاطمہ کے نور کو شگافتہ
 فرمایا اور اس سے آسمانوں کو اور زمین کو پیدا کیا پس آسمان و زمین میری بیٹی کے نور سے مخلوق ہیں بعد اُس کے میرے
 فرزند حسن کے نور کو شگافتہ کیا اور اس سے آفتاب و ماہتاب کو پیدا کیا پس آفتاب و ماہتاب میرے فرزند حسن کے
 نور سے پیدا ہوئے ہیں و حسن کا نور نور خدا سے ہے اور حسن آفتاب و ماہتاب سے افضل ہیں بعد اُس کے نور حسین کو شگافتہ
 فرمایا اور اس سے بہشت اور جو رح العین کو پیدا کیا پس بہشت اور جو رح عین نور حسین سے ہیں و حسین کا نور نور خدا
 اور حسین افضل و بہتر ہے بہشت اور جو رح عین سے الخ یا جلالہ ان اخبار سے یہ ظاہر میں سمجھا جاتا ہے کہ انوار مقدسین بزرگوار ہیں
 اصل و سبب ہیں خالق مخلوقات کے لیے جیسا کہ حیوان سے بچہ یا انڈیا یا نطفہ یا انسان سے آواز و کلام یا بلغم یا اور
 فضول پیدا ہوتے ہیں کہ وہ بہتر اصل کے سکے ہوتا ہے اور جو اس سے نکلتا ہے اور خارج ہوتا ہے وہ بہتر اصل کے
 ہوتا ہے اور حقیقت میں اصل کے شریک ہوتا ہے لیکن واقعہ میں یہ عقائد بیان کرنا اور اس سے مراد جانتا نہیں چاہیے
 کیونکہ اول یہ اخبار اعداد ہیں جو مفید عقائد نہیں دوسرے یہ کہ واقعہ میں جو یہ مضامین وارد ہوئے ہیں وہ از ہم
 استعارات اور مجازات ہیں کہ دلالت فرماید اختصاص اور علاوہ مرتبہ پر سکے کرتے ہیں تا زراہ حقیقت اور اس مقام

اور روئے حاضرین نے وجہ گریہ پوچھی فرمایا کہ میں نے تدارکے جانے مان کی خبر چاہنے کی یہاں تک کہ اس کے
 ایک مغفرت کو طلب کیا اسکی نصرت نبوی اسلیسین رو یا پس سب حاضرین ایسا روئے کہ بسیارہ ناگہانی سے
 نہیں دیکھا تھا بعد کے شیعہ جو ہلال میں آیات و احادیث حضرت کے آبا سے طاہرین کے بری ہو چکے تھے
 نقل کرتے ہیں انکا ایک جواب جو بہت بے حقیقت و درکیاب ہو اپنے زعم باطل میں دے کر کہا ہو کہ ہذا ما ثبوتی
 میں البشیر مشیرہ والدینہ و کلانی اکلانی قوت ذرات و انما جن ما البدر ما وقع من انبیا حینہ بنی علیہ العصر فاخذہ
 انحر من ذکرہما یا حینہ نقض فان ذلک یؤدی الیہ و لا یب ان اذا و کفر نفس فاصلا لک یب عندا انتہی کلامہ
 بعد اس کے جناب سید شہدائے فرمایا ہو کہ سبحان ہند شخص فکر اثبات کفر آبا کے کرام میں حضرت کے تھا اور خوفانے ہی کی بانی
 کے کفر ثابت کیا کون سا نقض ہے زیادہ ہو کہ کفر سے نسبت بلکہ شکا ثبات حضرت کے آبا کی طرف کیا جائے شہادت کفر
 کچھ خوف نہیں کرتے نقض کے اثبات میں ذرا تے ہیں وجہ تعلق نقض کی نسبت حضرت کے آبا سے طاہرین کی طرف
 باقر زبانی فاضل نہ کو رکے مستلزم پیغمبر کی انیت رسالی کا سبب ہو اور انیت کا پہنچانا پیغمبر کو مستلزم کفر ہوا
 کے فاضل کا قتل کرنا وجہ ہو تو نسبت کفر کے کرنا تو بطریق اولی ہکا سبب ہو گا مگر یہ میں کہ منہ اب تو بہ کی اس سے
 پھر یہ کہاں ہو سکتا ہو انتہی کلامہ اعلی اللہ مقامہ حقیقت امر یہ ہو کہ ایسی بات میں ان فضلا کو یہ جرات کرنی لائق
 تعجب ہو کیونکہ اگر مخالفت علماء امامیہ کے لیے یہ طریقہ اختیار کیا ہو اور ظاہر ہو کہ یوہ میں ہو تو نبی کے بار میں تو کوئی جو
 مخالفت کی نہیں ہو سب سلمان قرا شہاد میں میں جسطح متحد میں ہی طرح تشریح میں رواہل سے و اثبات فضائل میں جہا
 رسالتاب کے لیے کفیل و زبان ہونا چاہیے اور اگر بالفرض بعض روایات کے ذریعہ سے اثبات کفر کا نسبت آبا
 و طاہرین پیغمبر خدا کے کرتے ہیں تو اول یہ اخبار بہت شان و اور اسکے معارض روایات کے بیان میں جو وجود پیغمبر اخبار
 تاویل کیوں نہیں فرماتے جیسا کہ ہمیں کلام کو طول دیا اسی طرح تاویل اخبار کو وہ میں جی زور علم دکھاتے کیا آبا سے نبی کا
 اثبات ایمان جو شہادت قرآن و احادیث نبوی صلی اللہ علیہ السلام ثابت اور ظاہر ہو اثبات ایمان فرعون سے جی جو
 ماری الوہیت ہوا اور کتب سماویہ کے ذکر کفر مشتمل ہیں اور اہل ایمان سب بکثرت فرق کے کفر کو اواد میں باوجود شکل
 پیغمبر قاریہ بات ہو کہ اسکے اثبات ایمان کے لیے بعض اہل سنت نے ایک مستقل کتاب لکھی اور آیات قرآنی کی تائید کی
 لفظ غاب کو جو اسکے حل میں واقع ہوا جو مشتق غریب سے ہو شیرنی کے معنوں پہنچا گیا اور ایمان ہکا نیزہ علامت کیا
 ایمان نہ حمایت سلام دینی مسلمان کی ثواب کا شوق نہ تاوی پیغمبر کا نقض سے خوف مانع ہوا بیا خدا سے
 استغفر غصہ تیز ہوا کہ مطلق اخبار تعلق علیہ بنی الفریقین سے چشم پوشی اختیار کی آخر حضرات اہل سنت سے اور جی تو علما
 اور فضلا نافی ہیں جنہوں نے اس روایت کو نقل کیا ہو کہ پیغمبر نے فرمایا ینقلنی اللہ من اصلات الطاہر بنی الی انجلا
 منہ وراثت حسن اجر جنتی فی عالمک ہذا انہی ہمیشہ حق تعالیٰ کے نقل فرماتا رہا پشت با سے پاکیزہ سے خوف جہا ظاہر

[illegible]

پس اُنکے کے انکی آوازوں سے ملنے لگے پھر یہ المطلب نے فرمایا کہ جب تک تین بار قرعہ ٹھونکے نامہ پڑا لے میں
عبداللہ کے فوج کرنے سے ہاتھ نہ اٹھاؤ گا اسکے بعد چہرہ و بارہ قرعہ ڈالا گیا اور انھوں نے نامہ پڑھا اور وقت پھر
اور ابو طالب نے اور انکی بیویوں نے عبداللہ کو عبدالطلب کے ہاتھ کے نیچے سے نیچا اور ہر وقت حال یہ تھا کہ بلکہ
روئے نورانی کی انکے سبب گھسینے کے چیل گئی تھی پس اس کو ہر کتنا کو ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں چڑھتے
اور سونگھتے تھے اور انکی سلامتی کے سب سے درگاہ خدا میں ادا کرتے تھے اور خاک کو انکی رو سے مبارک سے اُنکے
پاک کرتے تھے اور عبدالطلب نے حکم دیا کہ انھوں کو مقام خروہ پر جو مقام مروہ کے بیچ میں ہے فوج کریں اور کسی کو منع
نہ کریں جب کا جی چاہے اسکا گوشہ لے اور یہ از جا نہ ہٹائے عبدالطلب جو جیسے حق تعالیٰ نے سلام میں جاری فرمایا
کہ ہر مرد مسلمان کی دیت سواونٹ ہوے بالجلہ حضرت کے ابن لہیعین سے سو سو منہ جس میں بوسنی وجہ میں اکثر
روایات فریقین میں ہیں اسی ضمن میں سے قریب واقع ہوئی ہیں اور چونکہ وہ از حسن جہاں اور نور و ضیاء ان مقرب خاک
کمال مرتبہ پر مشہور تھا اور یہی قصہ و کج و فدا کا باعث زیادتی اشتہار کا ہوا تو زنان قریش از روضہ وصال کی نگاہ میں
اور از بسکہ اہل کتاب نے باوراک بعض علامتوں کے جانا کہ غیر انھیں الزمان پشت مبارک عبداللہ سے پیدا ہوئے
اس جہت سے انکی عداوت و مخالفت میں سرگرم ہوئے اور انکے ہلاک کرنے کی فکر میں بیٹھتے تھے ہر شیلہ نار غریبہ اور موسیٰ
عجیب کا ہنسنے شہادہ کرتے تھے اور خائب و خاسر ہو کر پھرتے تھے ایک روز عبداللہ کا کو گئے تھے ایک جماعت شیر
بست شمشیر شام کی طرف نکلے قتل کرنے کے ارادے سے پہنچی وہب بن مناف جو باپ منہ کے تھے جو باہر گئی
پھر عبداللہ کی بہن انھوں نے اس صحابیہ کو دیکھا کہ بہت سے سوار جو اہل جہاں سے یہاں کی مشاہدین کہتے ہیں
وہ گاری کو حضرت کی ظاہر ہوئے اور ان دشمنوں کو حضرت کے دور کیا جب وہب نے دیکھا اور اپنے گھر میں تھے
تو اپنی زوجہ سے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ منہ کو عبداللہ کے ساتھ ترویج کریں میں مطلب کو میرے بعض دوستوں کے
ذریعہ سے عبدالطلب کی جناب میں پہنچانا چاہتا ہوں چونکہ عبدالطلب بھی جانتے تھے کہ عبداللہ کی ترویج ہو اور اس
کرتے تھے کہ اگر کوئی عورت ایسی ہو کہ شرافت و نسب و عفت کی اسے حاصل ہو تو اسے ساتھ لے کر ترویج ہو چو کہ
آمنہ کو ان صفات کے ساتھ متصف پایا راضی ہو کر انکے ساتھ ترویج کر دی منقول ہے کہ عبداللہ ایک عورت پر بھی ہنس
گزرے کہ نام اسکا قتیقہ جو حیوۃ تصغیری تھا جب اسنے عبداللہ کو دیکھا تو عاشق ہو گئی اور کہا کہ جو تمہارے سواونٹ
نہ ہو گئے وہ میرے ذمہ ہیں عبداللہ نے اسکے ہاں کو قبول کیا دوسرے روز ایک عورت کے پاس سے کھڑا
خفیتہ سے تھی گذرے کہ اسے علم کہانت میں مہارت تام تھی اور مالدار تھی اسنے اپنے مال سے انہیں بہت قربت یا
لیکن عبداللہ نے اس سے جی دوری کی اور کہا کہ میں سیکھ رہا ہوں اور میری جہات کر لوں چہرہ آؤ گا جب گھر میں گئے
اور جناب آمنہ سے ہم صحبت ہوئے تو نور محمد علی الت علیہ السلام جناب آمنہ کے شاگرد مبارک کی طرف منتقل ہو گیا

دوسرے وقت بعد از موت اس عورت کی طرف سے گذرے تو اس عورت نے اس نور کو نہ پایا جب بعد سے پوچھا کہ
 جب سے مجھے ملاقات ہوئی تھی کچھ بدلتے کسی عورت سے صحبت کی تھی انہوں نے کہا ہاں شیبہ کے کما کے
 مجھے کچھ کام نہیں ہریری پیشانی میں ایک نور دیکھا تھا اس لیے چاہتی تھی کہ وہ نور میرا ہو جائے اب وہ
 اور کی قسمت میں کیا لیکن عبدالمطلب پس نام اکا شیبہ ہوا اور یہ نام اکا اس لیے ہوا کہ پیدا ہونے کے وقت انکے
 حرم میں سفید بال پیدا ہوئے تھے اور بعضوں نے وجہ اس شیبہ کی یہی ہو کہ شیبہ المہر سے ہو سبب کثرت فعال
 تھیلے کے جو تھے صادر ہوتے تھے اور اس سبب سے انکی تعریف و توصیف بہت کیا کرتے تھے اور بعض مورخین نے انکا
 نام عام کرکھا ہوا و کنیت انکی ابو الحارث ہو کر اور ان کے نام سے انکے کما کا نام حارث تھا لیکن عبدالمطلب کا لقب یہ کیا کہ
 پس میں چند عین ذکر کی ہیں شو ثمن وجہ یہ کہ انکے والد ایک وقت میں مدینہ گئے تھے اور وہاں تنہا ہوئے تھے
 اور ایک بیٹا پیدا ہوا تھا جب مطلب ہاشم کے بھائی مدینہ میں گئے اور وہاں اس لڑکے کو انہوں نے دیکھا کہ صوٹ
 و سیرت میں خوب اور بے نظیر تو کہا انہوں نے کہ یہ لڑکا مجھے مشابہ ہو سکا تو جو جاتے تھے انہوں نے کہا کہ ہم
 بن عبد مناف کا لڑکا ہو سکر مطلب نے اسے بھالیا اور انٹ پر اپنے پیچھے بھالیا لیکن سبب اسکے کہ پوشاک انکی سی تھی
 اور بیات شکست تھی تو جو پوچھا تھا تو یہ کہتے تھے کہ میرا غلام ہی ہیں جہت سے ہمیں عبدالمطلب کہنے لگے اسکے ما
 اور بھی وجہ ہیں کہ جناب سید سند نے اسے مدینہ سلطانہ میں لکھا ہیں نے وجہ شہر و کثرت کیا با بلمکہ مدنی ہو کہ جب حضرت
 ہاشم نے سلمیٰ کی خوشگاری کی تو گوہر شامہ اور لطفہ جناب سید المصلحین شکر طہر سلمیٰ میں متقل ہوا جب اس نور کی
 حامل ہوئیں تو انکی پیشانی نورانی سے شعاع اس نور کا ظاہر ہوتا تھا اور مدینہ کی عورتیں انکے جمال کے مشاہدہ کو
 آکر کرتی تھیں اور انکی روشنی اور چمک سے حیران ہوتی تھیں اور سلمیٰ جس درخت اور تھیلہ و جھیلے کے پاس گذرتی تھیں
 ہوا پھر سلام پڑھتا تھا اور مبارک باد و کرام کرنا تھا اور ہمیشہ جانب راست سے اپنے ایک واز شاہ کرتی تھیں کہ انکے
 انکے کھنڈہ البشیر اور بن اموی کیو ہاشم سے کہا کرتی تھیں و اپنی قوم سے چپاتی تھیں بیان تک کہ ایک رات کو سنا
 انہوں نے کہ ایک منادی نے پکار کر کہا کہ بشارت ہو تجھے کہ حق تعالیٰ نے تجھے ایسا فخر و عطا فرمایا ہے کہ جو اہل شہر اور
 اہل صحرا سب سے بہتر ہے اور بعد انکے ہاشم نے چہرہ و مدینہ میں رہ کر پھر سلمیٰ کو وداع کیا اور کہا کہ میں سپرد کرتا ہوں
 تجھے وہ امانت جسے حق تعالیٰ نے آدم کو سپرد کیا اور آدم نے شیث کو سپرد کیا اور نبرگان دین ہمیشہ اس نور کو ایک
 دوسرے کو سپرد کرتے آئے بیان تک کہ یہ نور بزرگوار تک پہنچا اور نبرگی ہماری سبب کہنے زیادہ ہوئی اور اب میں یہاں
 نور کو حکم خدا تیرے سپرد کرتا ہوں و تجھے عہد پیمان لیتا ہوں کہ اس نور کی بہت حفاظت کرنا اور میری غیبت میں
 یہ فخر نہ پیدا ہو تو چاہیے کہ تیرے پاس انکم سے زیادہ بزرگ ورجان سے زیادہ عزیز ہو اور اگر ہو سکے تو ایسا کر کہ کسی کی
 انکم سپرد نہ کرے کہ انکے دشمن اور حاسد ہو و غیرہ سے بہت ہیں و اگر میں اس سفر سے زندہ نہ پھر واپس و میرے مرنے کی

خبر سنا تو انکی محاطت اور بزرگ شہت میں قیصر نہ کرنا اور جب سن شباب کو پہنچے تو اسے حرم خدا میں جو کہ ی
ہو لو گیا اور چچا سے اس کے دور نہ کرنا کہ حرم خدا ہماری غرت و نصرت کا گھر ہو سلی کے لگا کہ میں نکل و جان قبول کیا
تو نے میرے دل کو اپنی جانی سے درمیں والا خدا سے تعالیٰ تجھے جلد پہنچا دے میرے پاس نصیب کر دے بعد اس کے ہم
باہر گئے اور اپنے اور دوسرے عزیزین سے کہا کہ موت ایسی راہ ہو کہ کسی کا اس میں غمناک نہیں ہوا و سب اس سے ہوا چارین
میں سے غائب ہوتا ہوں و زمین جانتا کہ تمہاری طرف پھر آؤ گا یا نہیں پس قصہ میں حدیث کرتا ہوں بعد کے دو تین
انہی بیان میں اور طلب کو اپنا بابائیں قرار دیا اور فرمایا کہ خانہ کعبہ کی گنجیاں اور تقایط حاج و مرض کی اور ہمارے
دادا نزار کا علم اسے سپرد کریں اور اپنے فرزند کے لیے وصیت کی اور شام کی طرف متوجہ ہوئے جب نصیب کو پہنچے
اور شغل تجارت سے سلی کے لیے اور یوں کے خریدنے سے فارغ ہوئے چاہا کہ اب مدینہ کی طرف چسپ ہا گا کہ انکی اہل
پہونچی پس ایک کاغذ طلب کیا اور بعد نام خدا کے سپر لکھا کہ یہ سیدہ فاطمہ کی طرف سے ہوا وقت میں کہ مولانا
جلیل نے اسے فرمان طلب بھیجا اور جان اسکی کشاکش مرگ میں تھی اور لکھا اس میں اور وصیت کی اس میں اپنے فرزند
حرام کے لیے اور اس کے حق کی رعایت کے لیے سلی کے بار میں بعد اس کے لکھا کہ مجھے لانا و پھر نظر آسمان کی طرف ڈالی
اور کہا کہ مارا کرو ای میرے خدا کے بھیجے ہو و واسطے نور محمد صلی علیہ وسلم کے جس کا میں حامل تھا جب یہ کہا تو آسمانی
حکم اقبال و شامت فرمائی جب یہ خبر سلی کو مدینہ میں پہونچی اور حضرت کے جو عزیز تھے مطلق میں تھے اس سے آگاہ ہوئے تو
رحم تغیرت کو انکی بجالا سے اور جب وقت و جمع کا سلی کے پہونچا تو جو در و درتوں کو ہوتا ہی وہ زمین پہونچا اور ایک و
باتن کی انھوں نے فی شہی کہ اسے دیکھنے والوں کی آنکھ سے پوشیدہ رکھ تاکہ تمام روئے زمین اس سے سعادت مند
ہیں و اتفاق اس کے و عمل میں لائیں و روزے بند کر دیے ناگاہ دیکھا کہ ایک پردہ نور کا آسمان سے لیکر زمین تک آگیا
و لا گیا تاکہ شیاطین اس کے پاس نہ آئیں بعد اس کے شبیہ الہی پیدا ہوا سے اور نور محمدی اس کے سامنے تھا اور اسی وقت
ہے اور جب زمین اٹھایا اور دیکھا تو ایک سفید بال اس کے سر میں دیکھا اور اسی سبب سے شبیہ الہی کا نام رکھا
اور سلی نے اس کے پیدا ہونے کو پوشیدہ کیا ایک مہینے کے بعد جو عورتیں اس کے رشتہ قرابت میں تھیں وہ آگاہ ہوئیں
بارک باد کو انکی آئین اور اس مولود کے احوال عجیب سے متعجب ہوئیں جب وہ مہینے کے ہوئے اور راقم میں یہ دونوں
آئین دیکھا اور دیکھتے تھے تو اندوہ و کینہ سے بقیاب ہوتے تھے کیونکہ جانتے تھے کہ جو نو کہ اس سے سامنے ہوا وہ نور
محمدی ہی کہ غنقریب جلوہ گر ہوگا اور ان کے دین کو زائل کر دیا حاصل یہ کہ یو مافیمو تا قوت و رشوکت اور شانت نہا
شبیہ الہی کی زیادہ ہوتی جاتی تھی بیان تک کہ سرحد جوانی کو پہونچے اپنے چچا کی خدمت میں پایا بھیجا اور بہت شکایتیں
کراہیں کہ ان فرزند ان عجب منافق اپنی عمرت سے منہ غفلت کی ہوا اور اپنے گھر کے چرائے کو دوسروں کے گھر میں لگا دیا
جب یہ طلب کو معلوم ہوا اسی وقت سواری آپ نے طلب کی اور تنہا سوار ہو کر مدینہ کو روانہ ہوا جب مدینہ میں پہونچے

تو شیبہ اللہ کو لڑکوں میں مدینہ کے گھیسے دیکھا پس بے علامت نور محمدی حسین بچا نا اونٹ کو اپنے بٹھایا اور کہا کہ اے
یادگار براور میرے پاس آپس شیبہ کے پاس آنے اور کہا کہ تین گمان کرتا ہوں کہ میرے چچا جو شہون نے کہا کہ
مطلب ہوں یہ کیا نہیں گو دین لیا اور خود میں سوار ہوئے اور شیبہ کو بھی اپنے ساتھ سوار کر لیا اور گمہ کی طرف
روانہ ہوئے پس شیبہ نے کہا کہ اے میرے چچا جلد چلو کہ میں ڈرتا ہوں کہ تیری مان کے قرابت و اطلاع ہو کر مجھے
نہ چھوڑیں اور چھپنے کے جاغین یا قوم یہود سے کہ ہمیشہ زار رسانی کے میرے درپڑ چہرتے ہیں کوئی آسیب و آفت
پہونچائیں مطلب نے کہا کہ کچھ غم نہ کھاؤ کہ حق تعالیٰ انکی شر سے بچا دے گا جب یہود اطلاع ہوئے کہ تنہا شیبہ اللہ کو
روانہ ہوئے ہیں تو انکے مارنے کی آرزو میں ستر آدمی اپنے ہتھیار باندھ کر انکے پیچھے سے روانہ ہوئے جب گھوڑوں کی
ٹاپوں کی آواز کان میں آئی تو شیبہ نے کہا کہ اے چچا راہ چھوڑو مطلب نے کہا کہ تیری پیشانی راہنمائی کرتی ہے جہاں
میں جاؤں گا اس نور کے نشان پر چلنے کے شیبہ نے عرض کیا کہ اس نور کو چچا دیکھتے ہیں تیرے کہے کی پیشانی پر شیبہ کی
ڈالا لیکن اس حکمت میں کچھ فرق نہ آیا مطلب نے کہا کہ یہ نور میں چھپ سکتا لیکن جیسے اس نور کو گرامت فرمایا ہے
وہ مجھے خوف و غم کو بھی دفع کرے گا شیبہ نے چپا سے کہا کہ مجھے اونٹ سے اتار دو کہ میں تمہیں قدرت خدا
دکھائوں جب نزدیک پہنچا تو اڑا خاک پر گھونٹے سے سجھایا اور اپنے منہ کو خاک پر ملا اور دعا کی جب یہود پہونچے تو ایسا خون
عظیم و عذبت شیبہ کی اور انکے چچا کی نہ پڑا ہی ہوئی کہ نہ ہانڈ کر گھرے ہو گئے اور عرض کی کہ چاہتے ہیں کہ یہ برکت ہمارے
شہ سے باہر نہ پڑے اور انکی مانگی تک ہم نہیں پہونچاؤں شیبہ نے کہا کہ تم سے سو دشمنی کے میں بھی نہیں دیکھتا اب جو
قدرت خدا تم پر ظاہر ہوئی تو تعلق کرتے ہو پس وہ نامور ہو کر پھر سے بعضوں نے ان سے کہا کہ جادو کیا کیونکہ ہم کیا اڑے کہتے
اور کس طرح پھر سے پھر دوبارہ تنگی ملواریں کچھ کران دو نوں بہر گواروں کی طرف چہرے مطلب نے کہا کہ مجھے مطلب
ظاہر ہوا اور تہا سے واجب ہوا یہ کہ لکھنا اپنی پادری اور چپ برانگی طرف مارے جس سے چند یہود دشمن سے جہل جہنم ہو
پس جب انہوں نے یہ دیکھا تو ایک باب سے ملا کہ پھر اکیلا مطلب نے خدا کا نام لیکر اپنے لہنا شروع کیا اور شیبہ نے
اتذرع و زاری درگاہ جناب باری میں آغا کی ناگاہ دور سے ایک غبار پیدا ہوا اور گھوڑوں کی ٹاپوں کی صبا اور
ہتھیاروں کی قعاقع پیدا ہوئی اور بہادران اوس اور خراج قوم سلمی سے شیبہ کے لینے کو پہونچے جب سلمی نے
دیکھا کہ مطلب یہود سے مشغول محاربہ میں تو آواز دی انھیں کہ وائے ہو پھر یہ کیا کردار ہو آپ آؤ اور کو شکر یہود بجائے مطلب نے
جو نشانہ فساد قوم یہود تھا کہ بلا طرہ کا نام تھا اس سے کہا کہ اے دشمن خدا اب کسان جاتا ہوں اور دونوں قبیلوں کے بہادر
یہودوں پر گھرے اور سب کو قتل کیا کوئی نکل کر جانے نہیں پایا اوقت سلمی کو اپنے فرزند کی ہلاکت کا ڈر ہوا اور اپنی قوم کو
قتل سے منع کیا اور مطلب سے کہا کہ تو کون جو میرے فرزند کو مجھے جب اکرتا ہو مطلب نے کہا کہ میں اکیلا چچا ہوں
یہود ہوں کہ حق تعالیٰ نے صاحب حرم اور پیشوا سے ہم کرے اوقت سلمی نے کہا کہ تو فرزند اب تجھے اختیار ہو پس

شعبہ روئے لگے اور کھٹے لگے کہ ان کو ان تمھاری جدائی سے ڈرتا ہوں اور خانہ خدا کی مجاورت چاہتا ہوں بہت
 سلی روئے اور کہا کہ تیرے خواہش کو اپنی خواہش پر اختیار کرتی ہوں مجھے نہ جو اننا اور واضح کیا اور مطلب سے
 سفارش کی کہ اس کی تزویرت جلد کروینا اور سپین جلد و پان ہو مطلب کے کہا کہ اس کی کریمہ تو نے نہ سان کیا ہے یہ ایک
 میں زندہ رہو گاتیرے حق کو نہ جو لو گنا بعد کے مطلب نے شعبہ کو اپنے پیچھے بھجایا اور کہ غفل کی طرف متوجہ ہو
 جو وقت مکہ میں داخل ہوئے تو آفتاب جمال شعبہ سے پہاڑ تک مکہ کے منور ہو گئے اور اہل مکہ کو اس روشنی سے حیرت
 اور اپنے اپنے گھروں سے باہر نکلا اور مطلب سے پوچھا کہ یہ کون ہے کہ جسے اپنے ہمراہ لائے ہو بھلا وقت ہوں
 کہا کہ یہ میرا غلام ہے وہی سبب سے شعبہ کا عبد المطلب نام ہو گیا بعد کے شعبہ نے اپنے گھر میں لائے ایک ناک
 ان کی حقیقت امر سے کسی کو مطلع نہ کیا لوگ دیکھتے تھے اور نور سے کہنے جب کرنے تھے یہ نہ جانتے تھے کہ یہ میرا
 وادہ ہونگے بعد اس کے ان کا مرتبہ قریش میں بہت بڑھا اور ہر بات میں قریش اسے برکت طلب کرتے تھے اور یہ بڑھتی
 لگے پناہ پاتے تھے اور ہر قحط و شدت میں حضرت کے نور سے توسل کرتے تھے اور حق تعالیٰ اس شدت کو ان سے نفع فرماتا
 اور خبرات باہر اس نور سے ظاہر ہوتے تھے یہاں تک کہ شخص حیات القلوب کا ہو جو جناب خوندی بستی بستی نے بدریغ اپنی
 حقیقات کے لکھا ہو فقط اور کتب حضرت اہلسنت میں بھی اسکے شواہد موجود ہیں جیسا کہ جناب سید سند نے حقیقین
 شاہ عبدالحق دہلوی سے نقل فرمایا ہے اور شخص اسکا یہ ہے کہ جب مطلب نے وفات پائی تو ریاست اہل مکہ کی عبد المطلب سے
 قرار پائی اور منصب کعبہ کے حج کو ان کا حجاج کو اور پانی پلانیکا انھیں مفوض ہوا اور سب اہل مکہ انکے طبع و مذاق و ہوس و
 تعلیم و اخلاص ان کا کرتے تھے اور عبد المطلب اس سے تھے کہ ان سے بڑے شکا نہ فرمایا ہوتی تھی اور میرا خدا کی عبد المطلب
 واکہ کا نوریشانی سے ان کی روشن تھا اور حیا اہل مکہ کو کوئی حادثہ پیش آتا تھا تو حیل شعبہ پر جو بیعت تاسے مشائخ و کثر موجود
 سکون تختانیہ ایک پہاڑ کا نام کوہ ہاسے مکہ سے ہے انھیں لے جاتے تھے اور خدا سے انکا وسیلہ کرتے تھے اور جب گرائی
 قحط ہوتا تھا تو ان سے پانی طلب کرتے تھے اور برکت نور محمدی سے حاجت انکی براتی تھی اور ہم سر ہو جاتی تھی یہاں تک کہ
 داخل نہ کرنے کہنا کہ جب اس کے ملک میں آیا اور سفید ہاتھی خانہ کعبہ کے گرانے کو لایا اور عبد المطلب کو اسکی خبر ہوئی تو
 فرمایا کہ اس کو رو قمریش کچھ نہ ڈرو کہ اس گھر کے لیے پروردگار کی کست مقرر کیا ہے میں اسکا حافظا میں ہوں اور جب
 اس کے مکہ میں آیا اور اسے عبد المطلب کے نہ کی طرف دیکھا تو بیوش ہو کر گر پڑا اور جب بیوش میں آیا تو بجا کیا عبد المطلب کے واسطے
 اور کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تو حقیقت میں سردار قریش ہے اور مروی ہے کہ جب عبد المطلب حاضر ہوئے تو اس نے سفید
 ہاتھی کو جو کعبہ کے گرانے کے لیے اپنے ساتھ لایا تھا طلب کیا جب اس ہاتھی نے عبد المطلب کو دیکھا تو عبد المطلب کے لیے
 سجدہ کیا اور یہ بات اس سے جلدی ظاہر ہوئی کیونکہ مثل اور ہاتھیوں کے اسکی عادت سجدہ کرنے کی تھی کبھی اسے برکت
 ہو بظاہر یہاں شاہ تھا اسکا سجدہ نہیں کیا تھا اور حق تعالیٰ نے اس ہاتھی کو گویا کیا اور اسے کہا کہ سلام ہو اس نور پر جو تیری

پشت میں ہوا اور یہ لکڑی ہاتھی لکڑی ہوا اور چاند کے سر میں مارا لیکن اپنے اطاعت نہ کی چلا چاروں طرف
 میں کی طرف بصر کے بعد اس کے حق تعالیٰ نے بھیجا ابابیل کو جو مشہور طائر فرشتہ کی طرف سے اور ہر ایک کے پاس
 تین تین شکریرہ تھے ایک چوچ میں اور دو دونوں پاؤں میں اور ہر ایک بقدر واسطہ جس تھا اور شکریرہ یہ ہو چکا تھا
 کسی پر لکھا کہ وہ زمین پر گرے پڑتا تھا اور ابوبکر کے بدن پر اور عمر پر یہ شکریرہ اتوڑیں سے لگی انگلیاں ٹکڑے ٹکڑے ہو کر
 گر زمین اور زرد آب اور چربی اور خون بدن سے اس کے جاری ہوا اور دل سے نکلا گیا انھوں نے بالذکر منیٰ منصب اللہ
 اور یہ قصہ آنحضرت کے ججرات سے ہو جو نبوت کے پہلے ظاہر ہوا اور اس قسم کے ججرات کو اہل اصنام کہتے ہیں اور
 علی بن ابی طالب نے کہا ہوا کہ سورفیل جیشہ کے بارے میں نازل ہوا جبکہ وہ ہاتھی لکڑی سے خانہ کعبہ کو
 گرا دین پس اسے جب دروازہ مسجد کے قریب لائے تو عبد المطلب نے کہا کہ آیا تو جانتا ہے کہ کیا کیا چاہتے ہیں ہنس
 اپنے سر سے اشارہ کیا کہ میں جانتا عبد المطلب نے کہا کہ مجھے ایسے لائے ہیں کہ تو خدا کے گھر کو گرا دے آیا تو
 اس کام کو کرے گا ان سے اشارہ کیا کہ کبھی نہ کرو نکال پس ہر چہ کوشش و پیروی انھوں نے بہت کی کہ سجدہ
 وہ دخل ہو لیکن ان سے نہ مانا پس آپ سب نے ملکر حرمہ کیا اور تلواروں سے اسے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا اس حق تعالیٰ نے
 اپنے بہت سے پرندے بھیجے کہ بعض انھیں کے پیچھے تھے اور شکریرہ پتھر اور مٹی کے لیے ہوئے تھے ہر طائر اس میں لنگر یا تین
 ایک ایک چوچ میں لگے تھے اور دو دو چنگل میں لگے تھیں اور ہر شکریرہ پتھر سے پتھرتی تھی اسی طرح کہ سر پرانگے کرتی تھی اور
 جاسے براڑے لگے کھلتی تھی اور بدن کو نکلنے خراب کرتی تھی اور حساباً خود بخود جیسی نے فحیات القلوب میں فرمایا ہے
 کہ ان جملہ ججرات متواترہ نو خباب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جو زمانہ حضرت عبد المطلب میں ظاہر ہوا قصہ صحابیل
 چنانچہ بہت معتبر حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جب ابوبکر صہبہ بن صباح نے کہ حبشہ کا بادشاہ تھا
 ارادہ کیا کہ خانہ کعبہ کو خراب کرے اور مکہ معظمہ کے حوالی میں پہنچا تاہل مکہ کے مال کو غارت و تاراج کیا منجملہ کے
 عبد المطلب کے بھی اونٹ غارت میں آئے بعد اس کے عبد المطلب نے بادشاہ مذکور سے آنے کی اجازت لے کر
 اس کے پاس گئے ہوقث و ایک تخت پر بیٹھا تھا کہ وہ دیکھ کے قہر میں رکھا تھا جب پہنچے تو پھر سلام کیا جب اس کا نظر
 عبد المطلب پر پڑی تو ان کے حسن و نور و مہابت و وقار سے حیران ہوا اور پوچھا کہ آیا تمہارے باپ و ادا میں بھی
 یہ سن و جمال تھا عبد المطلب نے کہا کہ ہاں بعد اس کے ابوبکر نے کہا کہ تم سب مخلوقات سے بہتر ہو بسبب حسن و جمال کے
 لائق ہو تم کو کہ اپنی قوم کے سردار ہو اب ان کے حضرت عبد المطلب کو اپنے تخت پر بٹھایا اور ساتھ ایک ہاتھی بہت بڑا
 سفید تھا کہ اس کے دونوں دھنوں کو انہوں نے جو اپنے سر سے مٹھ لیا تھا اور اس ہاتھی کے باعث سے بادشاہ شاہدوں کے
 مہیلات کرتا تھا پس اس کے حکم سے اس ہاتھی کو طرح طرح کی رعیت اور طرح طرح کے لباس زیب تن کر کے
 عبد المطلب کے سامنے لائے جب وہ عبد المطلب کے قریب آیا تو اس نے کہا کہ کیا اور ہرگز بھی اپنے بادشاہ کو خراج کیا

اور قدرت خدا اور اعجاز و شہادت رسالت اب سے زبان عربی میں عبدالمطلب پر سلام کیا اور کہا کہ سلام ہو چھ
 سو تیرہ تیسریں سال تک اور اسی حد بہترین پیران تیرے لیے عزت و شرف ہو اور یہ گزرتو غلوب ہو گا جب یہ سب سب
 حالتوں کا مشاہدہ کیا تو فوراً اور گمان کیا کہ یہ عبادہ جو حکم کیا کہ ہاتھی کو پیچھا جاؤ اور نہ خیرات عبدالمطلب سے کہا کہ تم
 اس کام کے لیے آئے ہو میں نے تمہاری سخاوت اور شرف و بزرگی کا وہ سنا ہوا ہے جو کہ تمہارا جلال و مہابت کیا
 انکی رو سے مجھے لازم ہے کہ جو حاجت کہ مجھے طلب کرو وہ رو کر دوں عبدالمطلب نے کہا کہ تمہارے صحاب نے میرے
 اونٹوں کو لوٹا میں نے لیا ہوا وہ مجھے پیرو و ابرہہ کو یہ گمان تھا کہ یہ مجھے کہیں کہ خانہ کعبہ کو خراب نہ کر دے میرا ہل
 ارا وہ ہر جب انکی زبانانی اونٹوں کا قصد سنا تو غصہ میں آیا اور کہا کہ تم میری نظر سے گر گئے ہیں اسلئے یا ہوں کہ جو تمہارا
 خانہ شرف و کمرست اور تمہاری قوم کا بہت کچھ گھر کے باعث سے ساری دنیا پر فخر کرتے ہیں اور ہر سال لوگ ہر
 جگہ کرنے کو آتے ہیں اسے خراب کروں گے یہ تو کچھ نہیں کہتے اپنے اونٹوں کے لیے مجھے کہتے ہو اور طلب کرتے ہو
 عبدالمطلب نے کہا کہ میں اس گھر کا صاحب نہیں ہوں میں اپنے مال میں مجھے کلام کرتا ہوں وہ گھر ایسا صاحب
 رکھتا ہے کہ سب سے زیادہ قادر ہو اور اپنے گھر کی حفاظت کے لیے وہ خود اولیٰ ہے بعد ازلے ابرہہ نے حکم کیا کہ اونٹوں کو
 عبدالمطلب کو چیر دے اپنے اونٹوں کو لیکر ملک کو چھر گئے اور ابرہہ وہ بڑا ہاتھی اور بہت سا لشکر اپنے ہمراہ لے کر
 کی طرف متوجہ ہوا جب قریب حرم کے پہنچا وہاں فیل سفید حرم میں داخل ہو سکا زمین پر لیٹ گیا اور جب ہاتھی کو مار گئے
 اور جبر کرتے تھے وہ لیٹ جاتا تھا بعد اسکے عبدالمطلب نے اپنے غلاموں کو حکم فرمایا کہ میرے بیٹے کو لاؤ جب اسے
 تو کہا جسے نہیں بلاتا بیان تک کہ عبدالمطلب نے کہا ابونضر ابوسوس جو پہاڑ پر پہنچا وہاں کچھ دریا کی طرف اور
 جو کچھ نہیں کھائی دے اس سے مجھے خبر ہو جب عبدالمطلب پہاڑ پر گئے تو دیکھا کہ جاتوران پر تدمہل یا بیل سے مثل سیلاب
 یا شب تاریک کے اس طرف منحہ کیے ہوئے آتے ہیں اور وہ سب کو ابونضر ابوسوس پر آنکر بیٹھیں اور وہ ان سے اڑ کر
 سات شو ط خانہ کعبہ کے گرد طواف کیا اور سات بار غلاموں کو کہ حج میں آئی کی بجائے عبدالمطلب نے عبدالمطلب سے
 خبر کی کہ اسکے بعد وہ چیریاں حبشہ کے لشکر کی طرف روانہ ہوئے عبدالمطلب نے اہل مکہ سے فرمایا کہ جاؤ
 انکی لشکر گاہ کی طرف اور مال غنیمت کو اٹھا لاؤ جب اہل مکہ انکے مقام لشکر پر گئے تو دیکھا کہ غدا اب الہی سے سبب
 ان شہریوں کے وہ سب ہلاک ہو کر مثل بوسیدہ لکڑی کے پڑے ہیں اور مثل ان شہریوں کے اسے پکے کشتی میں لیا
 اور بعد اسکے بھی غیر زمین و کھاساں کا کام یہ کہ کثرت ایات الہی غمخوار کی اور اور غصہ میں کی جسے یہ معلوم ہوتا ہو
 کہ حضرت عبدالمطلب کو اطلاع ہو یہ غیب کی ساتھ ہوتی تھی اور حال خبر بیخوش سے آگاہ تھے اور عقائد و نور و کجی
 کہتے تھے اور خواتین عادات انہیں ظاہر ہوتے تھے گو انکی نسبت آنحضرت کے ساتھ اراصات کے قبیل سے ہیں
 یہ مورد لالت پہنچو کر تا بہ کہ مرتبہ انکا خا کے نزدیک بلند ہو اور جناب یہ سند نے حدیقہ میں فرمایا کہ ہلاک کا کوئی

مستطاب ہی جیسا کہ زمرہ گوارے یعنی انتقال فرمایا تو ان کے بعد جناب بوطالب سے جو حضرت کے چچا تھے حضرت کی تربیت اپنے دوسرے روایت بن عباس میں وارد ہو کر جب عبد اللہ نے انتقال فرمایا تو فرشتوں نے بارگاہ احدیٰ علیہ عرض کیا کہ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی نَبِيِّكَ يَا نَبِيَّنا فَقَالَ اللهُ تَعَالٰی اَنَا لَكَ حَافِظٌ وَكِفْلٌ مِّنْىْ اَوْ قَاتِلٌ اَوْ سَوَارٌّ مِّنْىْ ثُمَّ اتَمَّنَّا وَتَحْمِيمُ باقی رکھیا ہوا ہے جواب میں حق تعالیٰ نے فرمایا کہ میں اس کا حفاظت کرنے والا ہوں اور مدد کرنے والا ہوں روایت میں وارد ہوا ہے کہ جناب صادق علیہ السلام سے عرض کیا کہ پیغمبر خراسن طفولیت میں والدین کی طرف سے تحیم کیون ہوئے فرمایا اس لیے کہ تاکسی لشکر کا حق حضرت پر نہ ہو لیکن یہ روایت ایک شخص سے ہے کہ نام اسکا ابو جہان ہے اور حضرات اہلسنت سے ہر تقدیر صحت روایت شامہ مراد یہ ہو کہ چونکہ حق باب مان کا حقوق بشری میں سب سے زیادہ ہے اور اسکا مقتضی یہ ہے کہ اولاد کو اطاعت و خدمت سے کوئی دقیقہ فرو گذار نہ کریں اور یہ امر نسبت جناب پیغمبر خدا کے شایان نہ تھا اس لیے حق تعالیٰ نے نہ چاہا کہ ایسا حق حضرت کے ذمہ میں رہے فقط اور بہین جمعی علماء علمائے کیا ہو حضرت عبداللہ اور جناب آمنہ کے سو وقت وفات پانی چنانچہ تحقیق شاہ عبدالمحق دہلوی سے کہ انہوں نے محمد بن حجاج سے روایت کی ہو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبر خراسن اصل بیت علیہ السلام جناب آمنہ کے لطف شریف میں بھی جو عبد اللہ وفات پانی اور صاحب مواہب نے کہا ہے کہ دو مہینے حمل کے مدت کو گزارے تھے حضرت کے جو عبداللہ نے انتقال کیا اور فاضل مذکور نے اس قول کو راجع جانا ہے اور کہا ہے کہ بعض کہتے ہیں کہ حضرت جھوٹے میں تھے اور عمر شریف اٹھائیس مہینے کی تھی اور بعض نے کہا ہے کہ سات مہینے کی عمر تھی اور بعض نے دو مہینے کہے ہیں اور اس روایت کو فاضل دہلوی نے قوی جانا ہے اور برابر روایت حیات القلوب کے جو جناب مجلسی نے ابن شہر آشوب سے کی ہے واضح ہوتا ہے کہ جب جناب آمنہ کی ترویج حضرت عبداللہ کے ساتھ واقع ہوئی تو وہ سو عورتیں اس حسرت میں گئیں اور جب زمانہ انتقال نور کا شکم جناب آمنہ کی طرف قریب پہنچا تو اس مرتبہ زیادتی شراف و شتمعال میں اس نور کی ہوئی کہ کسی کی طاقت نہ تھی کہ عبداللہ کے منہ کی طرف اچھی طرح دیکھ سکے اور جس درخت اور پتھر کی طرف سے گزر جاتے تھے وہ بجد کے لیے جھک جاتا تھا اور کہا ہوا ہے کہ جب عبداللہ بہشت کے راہی ہوئے تو دو مہینے پیغمبر خراسن شریف سے گزرے تھے اور ایک روایت میں سات مہینے اور ایک روایت کے بموجب یہ ہے کہ حضرت پیدا نہ ہوئے کہ عبداللہ نے دس مہینے وفات پائی اور جب جناب آمنہ نے وفات پائی تو چار برس عمر شریف سے گزرے تھے اور بعض روایات میں دو برس چار مہینے وارو ہوئے ہیں اور موضع وفات جناب آمنہ کا مقام ابواہرہ جو مکہ و مدینہ کے بیچ میں مشرہ ہے اور حیات القلوب میں جو روایت بمقام رضاع پیغمبر خدا میں منقول ہوئی ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ جب جناب آمنہ نے انتقال فرمایا تو چار مہینے عمر شریف سے گزرے تھے اور یہ روایت حضرت کے سن رضاع سے مناسب ہے اور اسکے پہلے جو مذکور ہوا وہ ظاہر میں طلیمہ کے دو دم لانے سے مخالف ہیں کیونکہ چار برس یا دو برس چار مہینے کے بعد

پھر ضرورت دوم پلانے کی نہیں ہوں مگر یہ کیا بات میں جناب منہ کی کسی ضرورت کے باعث سے حلیمہ سے
دوم پلویا ہوجیسا کہ کٹر کون کی مالون کو موافق دوم پلانے سے مانع ہو جاتے ہیں اور قریب ہیں سے ہوجو چوٹ
مقبہ جناب سے سند سے حدیقہ میں جناب امام جعفر صادق سے نقل کی ہو کہ جب حضرت رسول پیدا ہوئے چنانچہ زکریا
کہ آنحضرت کو دوم میسر نہ آیا کہ نوش فرماوین اسوقت ابو طالب اپنی چاتی کے منہ میں دیتے تھے اور حق تعالیٰ آمین دوم
پیدا فرماتا تھا چند روز اسی طرح دوم نوش فرمایا یہاں تک ابو طالب نے حلیمہ کو تلاش کر کے ہم پہنچایا اور حضرت کو
لے گئے سپرد کیا اور ابن عباس سے منقول ہو کہ جبہ مظلہ کے آگے کسی کے لیے نہ زمین بچاتے تھے مگر عبدالمطلب کے لیے
اور کوئی انکی اولاد سے اس مسند پر بجا نہ ہو سکے حلال واکرام کے بیٹھتا تھا لیکن جبوقت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
لاتے تھے اور چاہتے تھے کہ اس مسند پر ٹھہریں اور چچا آنحضرت کے چاہتے تھے کہ انھیں منع کریں تو عبدالمطلب کہتے
کہ چور دوم میرے فرزند کو کہ اسکی شان و مرتبت بڑی ہو اور قریب ہو کہ محار اسرار بزرگ ہوگا اور میں نور سعادت کو
انکی پیشانی میں مشاہدہ کرتا ہوں اور تمام غلائق کا پیشوا ہوگا یہ کہہ کر حضرت کو اٹھا لیتے تھے اور اپنی گود میں بٹھاتے
اور ہاتھ کو پیش مبارک پر پھیرتے تھے اور مکرر بوسے لیتے تھے اور کہتے تھے کہ ہرگز اس سے ہٹو اور پاکیزہ بونہیں دیکھا
میں نے اور ایسا کسی کا بدن پاکیزہ و نرم تر میں نے نہیں پایا ہو اور چونکہ عبد اللہ اور ابو طالب دونوں بھائی یکساں
پیش سے تھے اسلئے ابو طالب کی طرف منہ کر کے فرمایا کرتے تھے کہ امی ابو طالب اس فرزند میں بزرگی کی شان ہو
اسکو میں میں نگل مارا اسکی محافظت کر کہ یہ نہا ہو اور اپنے باپ و رمان سے جدا ہو گیا ہو اور اسکے لیے مثل مہربان
بھائی کے ہو جاوے کوئی بُرائی نہ ہو بخیرے پاسے پھر نشین اپنی گردن پر سوار کرتے تھے اور سات شوٹ کعبہ کے گرد
طواف کرتے تھے اور جب چھ برس عمر شریف سے آنحضرت کے گزرے تو آمنہ نے کہ ان تھیں آنحضرت کی بھانجیاں
جو منزل درمیان مکہ و مدینہ کے ہر انتقال فرمایا اور یہ سفر مادر حضرت نے اسلئے کیا تھا کہ حضرت کو انکی خالو و ن پاس
قوم نبی عادی سے لے جاتی تھیں پس جب حضرت باپ و رمان دونوں کی طرف سے یم ہو گئے تو شفقت
عبدالمطلب کی زیادہ از سابق نسبت حضرت کے بڑھ گئی اور جب زمانہ وفات عبدالمطلب کا آیا تو پیغمبر خدا کو
اپنے سینہ پر بٹھایا اور بوسے لے لیے اور روئے بے اسکا ابو طالب کی طرف منہ کر کے کہا کہ امی ابو طالب محافظت کر
اس تہا کی کہ اسے باپ کی بونہیں سونگھی اور شفقت مادر کا ذائقہ نہ دین چکھا چاہیے کہ اسے اپنے کلیجہ کا ٹکڑا جاتا اور
اور میں نے اپنی سب اولاد میں اسکی خدمت کرنے کو تجھے اختیار کیا ہو کیونکہ باپ اسکا مجھ سے ہم مادر تھا ابو طالب
اسکی جلالت و رفعت کے ظاہر ہونے کے ایام کو پائیگا تو جانیکا کہ میں نے اسے پہچانا تھا اسکی ناتوانی اور سبکی
وقت میں کوشش اور مددکاری کرنا ہاتھ سے اور دل سے اور زبان سے قصہ خدا کی وہ بہت جلد تمہارا سر گروہ ہوگا
اور بادشاہی اور بزرگی ایسی اسے نصیب ہوگی جو ہمارے آبا و اجداد میں کسی کو میسر نہیں ہوئی کیونکہ اس فرزند میرے

وصیت کو تو نے قبول کیا ابو طالب نے عرض کی کہ ہاں قبول کیا میں نے اور خدا کو اپنے اقرار پر گواہ لیتا ہوں جو
اسکے بعد ابو طالب نے ابو طالب کا ماتم پڑا اور اقرار کو حکم کیا بعد اسکے کہ اب موت مجھ پر آسان ہوئی بعد اسکے کہ
پنچم خبر خدا کے بوسے لیتے تھے اور کہتے تھے کہ گواہی دیتا ہوں کہ میں نے اپنی اولاد میں کسی کا بوسہ نہیں لیا جو تجھ سے
خوشتر و خوشبو ہو اور کاش کہ میں تیرے زمانہ بزرگ کو پاتا بالجللہ اسی حالت پر عبد المطلب تھے کہ حضرت کی
روح مقدس بہشت کی طرف منتقل ہوئی حضرت عبد المطلب کی عمر من قنات کیا بعض کہتے ہیں کہ ایک سو
دس برس کے سن میں وفات پائی اور بعض ایک سو چالیس برس کہتے ہیں چنانچہ مواہب مواہب لایہ میں ہی قول کو
لکھا ہے اور سہوقت آٹھ برس سے کچھ زیادہ عمر شریف سے حضرت پنچم خبر خدا کے گزیرے تھے اور بعضوں نے کہا کہ چھ
اور بعض نے نو برس اور بعضوں نے دس برس کے ہیں بالجللہ بعد جناب عبد المطلب کے حسب وصیت ہولاک
حضرت کو اپنی جان سے زیادہ عزیز کیا اور گھڑی بھر جی رات دن میں اُسے جدائی نہ کرتے تھے اور اپنے پلوں میں
سلاتے تھے اور کسی کو اپنے سوا اپنا سین نہ کرتے تھے پس ابو طالب کفیل و مددگار حضرت کے رہے صاحب مہربان
کہا ہے کہ پنچم خبر خدا کی کفالت ابو طالب نے کی اور انکا نام عبد مناف تھا اور عبد المطلب نے حضرت کی کفالت کی
انجمن وصیت کی تھی ایسی کہ وہ عبد اللہ کے شفیق تھے اور صاحب عہدہ طالب نے لکھا ہے کہ بعضوں نے کہا ہے کہ
ابو طالب کا نام عبد مناف تھا اور بعضوں نے کہا ہے کہ عمران نام تھا اور یحییٰ روایت عیسیٰ طر سو سی شاہکی
اور بعض کی تحقیق یہ ہے کہ نام انکا کنیت نکلی بلکہ کن قول اول کو صحیح جاننا ہے اور بھی صاحب مواہب نے روایت کی ہے
عسا کر سے کہ اُسے حلیمہ سے اور بنحوں نے عرفیہ سے کہہ اُسے کہ میرا ورود مکہ میں ایک سال ہوا اور اہل مکہ قحط سے
بہت خستہ حال تھے پس ابو طالب بے سب نے خشک سالی کا حال اور قحط اور تباہی عیال کو اپنی عرض کر کے فرمایا
کی کہ آپ پانی برتنے کے لیے دعا کیجئے پس ابو طالب گھر سے باہر نکلا اور ایک لڑکا قناب جمال کے ساتھ تھا اور گد غلام
پس ابو طالب نے اُسے اپنی گود میں لیا اور اپنی پشت کو خانہ کعبہ سے لٹایا اور پناہ لی اُس لڑکے کے ساتھ وہ
اپنی انگلی سے اشارہ کیا اور سہوقت تک آسمان میں ابرہہ تھا پس مجبور اسکے ہر طرف سے بہتوجہ ہوا اور چلا اور قدر
پانی برسا کہ ٹالے اور کڑھے جگر بننے لگے سہوقت میں ابو طالب نے نصیب وہ کہا اور ایمین یہ شعر تعریف میں کہا
وَابْنُ يَسْتَقِي الْعَمَامَ بِوَجْهِهِ ثَمَالُ الْبَتَايِ حَفَظَهُ قَدْرُ لَوْ رُكِرَ اِيْمَانُ قَصْدَهُ لَوْ كَفَرَ اُجَابَتُهُ هُنَّ كَمْ مَجْهَرُ لِيْنِ
اور خدا اس امر سے غافل نہیں ہوا اور میں نہیں دوں گا اُسے جب تک کہ بت سے سر جہان ہو جائیں اور لاشیں نہ گرین
اپنی اولاد و ازواج کو جو ل جائیں اور صاحب مواہب نے کہا ہے کہ ابن التین نے کہا ہے کہ ان شعروں میں ابو طالب
استعارہ لے کر کہا ہے کہ وہ مسلمان تھے اور مفہوم ہوتا ہے کہ وہ پیغمبر کی پیغمبری کو پہچانتے تھے اور اس ضمن میں پر دلالت صحیح
کرتی ہے و روایت جسے کافی میں جناب صادق سے نقل کیا ہے اور حال اُکھا یہ ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ ابو طالب کی مثال

تو تینوں عبد المطلب

تو تینوں عبد المطلب

صحاب کعبہ کی ہر کہ ایمان کو پوشیدہ کرتے تھے اور شرک کو ظاہر کرتے تھے پس یحییٰ بن حق تعالیٰ نے ان کا ثواب عطا فرمایا
 دو بار یعنی دو چار ثواب دیا اور فاضل کاشانی نے کہا ہے تفسیر صافی میں کہ ان کے سوا انہیں ہر کہ ظہار شرک و فساد کیا
 ابو طالب اس لیے کرتے تھے کہ تاہیں پر دہمیں پیغمبر کی بدکاری پر قادر ہوں جیسا کہ روایات سے مستفاد ہوتا ہے
 اور جو کچھ کہیں مقام پر یحییٰ بن حق تعالیٰ کے کلام سے ذکر کیا گیا ہو اس سے ایمان ابو طالب بخوبی ظاہر ہوتا ہے پس جو کچھ کہیں
 حضرات اہلسنت آیتانک لا تہدی من اجبت علی تفسیر میں کہتے ہیں کہ یہ آیت شان ابو طالب میں نازل ہوا ہے سبب
 ایک روایت کے کہ ان کے وہ خود روایت کرنے والے ہیں بیان تک کہ کتاب حکام میں کہا ہے کہ ہم امید رکھتے ہیں کہ
 عبدالمطلب بہشت میں داخل ہونگے الا ابو طالب کہ انہوں نے زمانہ نبوت کو بھی پایا اور عاذا للہ بیان ہے کہ
 انہی کلامہ ولیکن فی الواقع یہ ہے کہ بعد وارد ہونے ان اخبار و روایات کے جو مذکور ہوئے ہیں پھر ایسی بات کو کہنا یا
 والا معمول اور عصب اور خلاف واقع کے ہوتا ہے اور جو علی بن ابراہیم نے اس کے مثل کہا ہے وہ بھی یا معمول تفسیر پر ہے
 یا خود روایات عامہ سے ہے اور یہ صریح دلالت کرتا ہے جو جناب سید سنار نے نقل فرمایا ہے جناب صادق سے کہ
 آنحضرت سے عرض کیا گیا کہ وہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ ابو طالب کافر تھے فرمایا جوت کہتے ہیں ابو طالب کیونکر کافر
 ہو سکتے ہیں حالانکہ وہ کہتے تھے کہ شعر الہ تعلو انا وجدنا محمداً نبیاً لکرم فی خطی اقل الکتاب یعنی آیا نہیں جانتے ہو کہ
 میں نے پایا ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پیغمبر مثل موسیٰ کے کہ لکھا تھا وہ اول میں کتابوں کے کتاب مواہب میں جافظ ابو
 بن جبر سے نقل کی ہے کہ ان سے پہلے حقائق سے کہ کہا ہے کہ ابو طالب کا ان شعار کو کہنا اور معرفت اہل جمعوت کے ساتھ
 اخبار شیعہ میں وارد ہوئی ہے کہ وہ فرقہ شیعہ کا متمسک ہے اس میں کہ ابو طالب سلمان تھے اور کہا ہے کہ علی بن جبر
 بعد ہی نے ایک جزئیات لکھا تھا کہ میں ابو طالب کے شعار جمع کیے تھے اور وہ گمان کرتا تھا کہ وہ سلمان تھے اور
 اسلام کی حالت میں وفات پائی اور شویہ کافر گمان کرتا ہے کہ وہ حال کفر میں مرے انتہی کلامہ اور خود حافظ سے
 ولالت کو ان شعار کی اپنے دعوے پر منع کیا ہے اور حقیقت یہ ہے کہ قطع نظر ان روایات و شعار کے جو حضرت ابو طالب کے
 ایمان پر دلالت کرتے ہیں جو شخص کہ شیخ کرے گا ان کے احوال میں کہ کفالت و تربیت جناب رسالت کی کس طرح کی ہو
 حفاظت و حرست پیغمبر کی کس سیرت سے کرتے تھے اس سے ہی بات سے واضح ہو جائیگا کہ وہ جناب متصف
 بایمان تھے اور نور ایمانی سے خاندول منور و مطو تھا اور کیونکر ہو سکتا ہے کہ جس کے نور کو حق تعالیٰ نے ہمیشہ شہادت
 ظاہر اور ارحام پاکیزہ کے سوا انہیں رکھا خود اس کو کافر کے گھر میں رکھا اور کس مدت و ارتکاب نجاسات ماکولہ و
 مشربہ و مبوسہ میں سے مبتلا اور آلودہ کرتا اذ لک الطوبیٰ ہے اور ساتھ اسکے یہ بات ہے کہ جناب صادق نے فرمایا
 کہ جب ابو طالب نے وفات پائی تو جبریل پیغمبر بل پر نازل ہوئے اور کہا کہ تمہارا پروردگار سلام تم پر نازل فرماتا ہے
 اور کہہ کرتا ہے کہ تم سے باہر جاو مجھ پر پاؤ کی طرف کیونکہ اب کوئی تمہارا مدد و کار قبول مکہ میں باقی نہیں ہے فقط

اور یہی زمین حضرت سے ماثور ہے کہ جس نبیل نے کہا کہ یہ محمد خداوند عالم ہے سلام بھجیاد اور فرمایا کہ جو کہ میں نے حرام کیا
 اس میں سے کوئی شے نہ چسبے زمین پر پونچایا اور اس رحم پر جسے زمین پر پونچل میں اٹھایا اور اس کنا پر جسے
 تساری کفالت و تربیت کی پس مطلب عبد اللہ کا مطلب ہے اور شکم جسے زمین اٹھایا وہ آمنہ بنت وہب کا شکم ہے اور
 وہ کنا جسے تساری کفالت کی کنا ابو طالب ہے فقط لیکن یہ بعض علماء المسند والحدیث نبی جلیل الشان کی تفسیر
 کرتے ہیں تو ابو طالب کی تفسیر کی شکایت بیکار ہے اور کچھ محل تعجب نہیں ہر شاہ عبد الحق دہلوی نے فی الجملہ بقول سابق
 متبرک کیا ہے اور کہا ہے کہ روضۃ الاحباب میں خیاموت ابی طالب کے بحالت کفر نقل کی ہیں اور یہی کہا ہے کہ پیغمبر خدا
 ابو طالب کے جنازے کے ساتھ چلے جاتے تھے اور کہتے تھے کہ میرے چچا جو حق صلہ رحم تھا وہ تم جیالے اور
 میرے حق میں تقصیر نہیں کی خدا کے تعالیٰ تمہیں خیر دے اور یہی فرماتے جاتے تھے کہ غفر اللہ لہ ورحمہ
 بالجملہ ابو طالب غریب سے خالی نہیں ہوا اور اسی طرح وہ جو وارد ہو کر ابو طالب نے کہا کہ میں مرتاہوں ملت
 عبد المطلب اور ہاشم اور عبد مناف پر اور پیغمبر نے فرمایا کہ عبد المطلب اور انکی قوم سب اک میں ہیں ورتاقت
 اثبات کیا ہے کہ حضرت کے چچا و سب پاک اور صاف تھے نجاست شرک سے اور کتیریات کہ اس مسئلہ میں توقف
 کریں انتہی گلہ اور جناب سید سند نے حدیقہ میں فرمایا ہے کہ فاضل دہلوی کا توقف اس لیے ہے کہ وہ راکب سفینہ
 اہلبیت نہیں ہیں والا حق ظاہر و شکار ہے او ماخل البیت انصر کما فی البیت ہیں اور ان سب نے اسلام اور ایمان ابو طالب
 ثابت کیا ہے جیسا کہ ابن اثیر نے اپنی کتاب جامع الاحوال میں کہا ہے کہ اہلبیت علیہم السلام زعم کرتے ہیں کہ ابو طالب
 مسلمان مرے اور مصنف کتاب مقصد قصی نے کہ کتاب مقصی کا ترجمہ ہے کہ ابو طالب انفاق ائمہ اہلبیت کا سپر ہے اور
 بحالت اسلام وفات پائی اور کتاب بشارت المصطفیٰ میں قبول ہو کہ ایک روز جناب علی بن ابی طالب
 نماز رجبہ میں بیٹھے تھے اور گرد حضرت کے حبل مرم تھا پس ایک شخص معاندین سے اٹھ کھڑا ہوا اور کہا اے کاپ تو
 اس مرتبہ پر ہوں اور باپ آپ کے آتش و وزخ میں عذاب ہوں یہ نہ کہ حضرت نے فرمایا کہ خدا کے تعالیٰ تیرے غم کو
 جوڑے قسم اس خدا کی کہ جس نے محمد کو برسات مبعوث فرمایا باپ میرا ایسا ہے کہ اگر شفاعت کرے گنہ گاروں کی تو
 حق تعالیٰ انکی شفاعت کو قبول فرماے کیونکہ یہ کہتا ہے کہ باپ میرا اک میں ہوا اور میں بہشت و وزخ کا تفسیر کرنے والا
 ہوں خدا کی ابو طالب کا نوریات کے ن سب نوروں کو پوشیدہ کرے گا مگر انوار خمسہ اہلبیت علیہم السلام کو باجملہ
 ابو طالب عبد المطلب کے بھی تھے اور انکے بعد خلق پر تیرا محبت کے تھے لیکن نہ وہ محبت کہ پیغمبر پر ہی محبت ہوں
 جناب موسیٰ کاظم علیہ السلام سے پوچھا گیا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ ابو طالب سے مجموع تھے یعنی محکم سے فرمایا میں
 لیکن ابو طالب پاس ہوا یا ہے پیغمبر بن سابق بطور امانت سپرد نہیں پس انہوں نے انکو حضرت کے سپرد فرمایا الخ
 بالظفر و قد امانیہ باتباع ارشاد اہلبیت علیہم السلام سب اس مرتبہ میں متفق ہیں کہ حضرت ابو طالب دل مرے کفر و شک سے

مستور نور و نور اسلام و ایمان دل انکا مشور تھا اور جانشین باتکین جناب عبدالمطلب کے تھے اور بحال ان
 انہوں نے انتقال فرمایا اور وہ جنت میں ہیں و اہل حق کو انکا اتباع ضروری ہے و تھانہ طہار و رجا و حضرت کے
 انکے حال میں شاہ عبدالحق دہلوی نے کہا کہ نام انکا عمرو و او یا شمس ہیں اسلئے کہتے ہیں کہ شمس کے معنی رول کا
 ٹکڑے کے ہیں اور یہ ہے پہلے اپنی قوم کو ایم کرانی میں شمس کے خدا سے مدد و مدد کھلائی وہ تھانہ طہار و رجا
 کے تھے یہ سب انکے کہ صاحب تھانہ تھا اور وہ ایک مرد صاحب ہال اور صاحب جاہ و ثروت تھے چار بیٹے انکے تھے
 ایک کا نام عبد تعالیٰ مرقضی کے باپ ہیں دوسرے فضلہ تیسرے خنی پوتے عبدالمطلب کے چہرے اور
 اور انکی اولاد سوا عبدالمطلب کے اور کسی سے نہ رہی بالجلال حضرت کا حال اور مقامات و کیفیت انتقال جناب
 عبدالمطلب کے احوال میں مذکور ہو چکا ہے لیکن عبد مناف بن شاہ عبدالحق نے کہا کہ انکا نام قیسوہ و اور کثرت
 انکی ابو عبد الشمس تھا اور انکے بی چار بیٹے تھے ایک ہاشم جو پیغمبر کے دادا اور عبد اللہ کے باپ ہیں جو والد نبی
 رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں دوسرے عبد شمس کہ جو بنی اسد کے دادا تھے تیسرا نوفل جو جیسر بن طلحہ کا دادا ہے
 چوتھا عبدالمطلب جو عبد اسلم نام شافعی تھا اور کہا کہ عبد شمس مر ہاشم تو ام پیدا ہوئے تھے اور شمس بن
 دونوں کے آپس میں پلٹے ہوئے تھے چہرہ سنی کی کہ آپس سے جدا ہو لیکن جہانم سے یہاں تک نکلا و لیا و بن
 تلوحہ سے ایک کو دوسرے سے جدا کیا ہی جنت سے انکی اولاد کے سچ میں مداوت و تلوحہ صلی اللہ علیہ وسلم
 روضۃ جناب میں مذکور ہوا و مشہور سب میں یہ بات ہے کہ ان دونوں کی پیشین گوئی ملی ہوئی تھیں ان تلوحہ سے
 جدا کیا انھیں کلامہ لیکن میں جگہ موافق مذہب حق امامیہ کے دو ہاتھ ہیں جو مذکور ہوئے ہیں بحث و کلام ہر ایک
 خاص کی کہ انکی عبد مناف کے ساتھ موسوم ہونے کی وجہ میں کہ اس توجہ سے امامیہ کے عقیدہ کے موافق جو وہ
 ایمان آباؤی حضرت کے قائل ہیں و موافق نہیں ہوتا چنانچہ جناب سید سند نے حدیقہ میں فرمایا کہ یہی ہے
 بعض فاضل نے اس تسمیہ میں تشکال کیا ہوا کہ انکا ہوا کہ ہو سکتا ہے اہل جاہلیت سے عداوت و تفریق کی راہ سے ایسا
 اتفاق ہوا ہو گا لیکن اس نام کا کہنا ہے جو عبد مناف کے باپ میں ممنوع ہو گیا کیونکہ جائز ہو کسی غیر نے یہ نام
 رکھا ہو اور قرآن میں ہے کہ اصل نام انکا مغیرہ ہے لیکن اگر کسی اور نے عبد مناف نام انکا رکھا ہو تو مستحب نہیں ہو بلکہ
 محض کتاب عمدة الطالب نے تصریح کی ہے کہ یہ نام انکی ماں نے رکھا تھا اور جب اس کتاب کے حضرت نے کہ
 کہ وہی علمائے حضرات اہلسنت سے ہیں انکے والد بزرگوار کو اس نام رکھنے سے برمی کیا تو اب ان صاحبوں کو
 یہ تسمیہ سے یا جو اسکے مثل ہو جوت لانا میں چاہیے اب رہا یہ کہ ماں نے حضرت کی تو یہ نام رکھا تھا اسکا جواب یہ ہے کہ
 یہ قول کتب حق علیہ ہو کہ نہ فقط قول صاحب کتاب عمدة الطالب کا کچھ حجت نہیں ہو بلکہ جیسا محتمل ہے کہ ماں نے یہ نام
 رکھا ہی ہے یہی محتمل ہے کہ اگر کسی نے عزیزوں سے یا عزیزوں سے یہ نام رکھا ہو اور ابن شہر آشوب نے کتاب مناقب میں

تو جواب آگیا کہ یہ ہفت مین منی جمع ہونے کے علی بن ابی طالب نہیں ہوتے۔ والا یہ علم النبوة صحیح ہوتا ہے اہم النبوة
پس مراد اس جواب کی غلطی یہ ہے کہ نبوت حقیقی کے لیے ہونا تھا اس لیے فقط لیکن اجداد شہوتوں میں غصہ سے
تھے جو مین انکا نام قصبی کی تصغیر ہو چکے مین دور کے مین اور یہ نام اس لیے ہوا کہ وہ بلاد قضاہ مین لپٹ کر وہ سے
دور تر گئے تھے جیسا کہ مین عاملہ سے نکل کر بارہ وار مین اور مین جمع بھی کتے مین اس لیے کہ شہوتوں سے قبائل
عرب کو جو وقت سینا اور غلبہ ہذا کے ملک معطر سے جدا اور متفرق ہو گئے تھے پھر جمع کیا جب کہ قصبی ہو کر مین
اور ملک کو خزاہ کے ہاتھ سے نکالا تو پھر عرب کے قبائل کو مین جمع اور آیا کیا اور کتے مین کہ قصبی نے ایک گھر بنایا
اور دارالندوة انکا نام رکھا تاکہ یہ قریش کو کوئی ہم درپیش ہوتی تھی تو اس گھر مین جمع ہوتے تھے اور شہوتوں کے
اور ندوة لغت مین بات کرنے کے ہوا اور ندی اور ندو یہ نجاس کے مضمون پر ہی سے آیا ہوا اصل نام قصبی کا زید
جیسا کہ مدۃ الطالب مین وارد ہے فقط لیکن کلاب پس یا وہ مدۃ کلابت کے معنی پر جو ہم معنی سازعت اور
مخاصمت ہو عرب کتے مین کالبت العدا و مكالبة دارعة و مكالبة کلاب کی جمع ہو کر اسے نام رکھا جیسا کہ اور
مزدون کے نام پر نام رکھتے ہیں مثل اس کے شہوتوں کہ ایک عربی سے پوچھا کہ تم اپنے فرزندوں کے برے نام
کلاب و ذیب کیوں رکھتے ہو اور غلاموں کے اپنے اچھے نام مثل مرزوق و ربل کیوں رکھتے ہو کہا کہ فرزندوں کے نام
پر دشمنوں کے لیے رکھتے ہیں اور غلاموں کے نام اپنے پکارنے کو رکھتے ہیں بالجلہ یہ واضح رہے کہ وجہ تسمیہ
عبد مناف مین بھی لگا گیا اور کہتا ہوں کہ برے نام جو حضرت کے اجداد کے شہوتوں مین آج کل یہ کہ یا وہ ازراہ تفسیر
اور ماماشاة کے نبی قوم کے ساتھ مین اور یا یہ تہال کہ حضرات کے والدین نے اصل نام اچھے رکھے ہوں لیکن وہ مین
جو نام بد رکھے وہ مشتہر ہو گئے ہوں جیسا کہ یہ کثیر جگہ ہوا کہ سہلی نام والدین کے رکھے نہیں شہوتوں ہوتے بلکہ یہ
کوئی نہیں جانتا اور غیو والدین کے رکھے نام اپنے کثیر خضر مین پکارتے ہیں شہوتوں ہو جاتے ہیں جیسا کہ ان کے یہی
مبعضوں نے کہا ہو کہ اصل نام کلاب کا یہ تھا کہ ان کے ساتھ اور نبیوں نے کہا ہو کہ حکیم نام تھا اور صاحب عہدہ ان کا
کہا ہو کہ کلاب انکا نام نہیں ہوا مگر اس لیے کہ وہ شکار کو بہت دوست رکھتے تھے اور کتے مینوں نے بہت جمع کیے تھے
کہ اپنے شکار کرتے تھے اور جب ان کے کتے قریش پر سے گذرتے تھے تو وہ کتے تھے ہذا کلاب ابن مرہ اور قصد کرتے تھے
حکیم کو پس یہ نام اپنے غالب ہو گیا اور یہ مصدق ہوا کہ جو کہا گیا کہ ایسے نام اجداد حضرت کے علی الدین کے رکھے
نہیں مین فقط لیکن بغیر بن کعب پس ان کے حال مین شاہ عبدالمق و ابوہی نے لکھا ہو کہ وہ پہلے مین مین جو یوز
جمعہ قریش کو جمع کر کے خطبہ پڑھتے تھے اور مثبت پیغمبر الزمان صلی اللہ علیہ وآلہ کو اودلاتے تھے اور مین مین مین
کہ وہ میری اولاد سے ہونگے اور سب کو حکم کرتے تھے ان کی اطاعت کے لیے اور حضرت کے ساتھ ایمان لانے کو اور
میں مضمون کے شہار کہا کرتے تھے ان جملہ ایک شعر انکا ہوا کہ اذ انشئتم فی حداثا

یعنی کاشکے میں ہوتے ہوئے ہونا جس وقت کہ وہ نہرت حکم خداوندی سے فرمایا تھا تو میری شیں اللہ تعالیٰ سے سبب
 کاری کے کر کے فقط اور لیکن لولی بن غالب اس پر یہ نام تصفیہ لائے کہ ہوا اور اسے کے معنی شہرت تھی کہ میں جو شیں
 فقط اور لیکن میری ایک جماعت نے وہ زمین سے لکھا کہ کہ کالقب قریش تھا اور قریش کو نہیں کی طرف سے
 کہ تھے ہیں اور جو کہ قریش کا بیٹا ہوا اسے قریشی کہتے بلکہ کثافی کہتے اور کثافی کا بیٹا ہوا اسے قریشی کہتے بلکہ کثافی کہتے اور کثافی کا بیٹا ہوا اسے قریشی کہتے
 انصاری کہنا کہ کالقب ہوا اور کثافی کا بیٹا ہوا اسے قریشی کہتے ہیں اور قریش کے ساتھ نام رکھنے کی وجہ سے یہ متعذر ہو گیا کہ یہ قریشی
 مشہور ہو یہ کہ قریش ایک دینی جانور کا نام ہے کہ وہ زمین پر چلتا ہوا اور یہ جانور ہر چھلیاں ہوتے کہ اس کا نام ہوا اور کہ
 سوا وہ اب میں کوئی چھلیاں نہیں کھاتا اور وہ سب جواب پر غالب کسی سے مغلوب نہیں ہوا اور بعض کہتے ہیں کہ لفظ
 قریش مشتق قریش سے ہے جس کے معنی جماع کے ہیں عربوں کو قریش اس لیے کہا کہ وہ سب حرم میں جماعت کرتے تھے یا قریشی
 مشتق ہے جو کہ حساب کے معنوں پر ہے کہ ان کی صنعت سوداگری تھی یا قریش سے مشتق ہے جو کہ اصل تلاش کے معنی
 اور یہ کا سبب یہ ہے کہ وہ لوگ حج کے وقت فخر کے حال کی تفتیش کرتے تھے اور ان میں کچھ دیتے تھے فقط اور لیکن یہ کہ
 پس ان کا نام عام ہوا اور وہ جو کہ بعضوں نے کہا ہے کہ ایک روز وہ ایک خرگوش کے پیچھے دوڑے اور اسے کھڑا
 اس لیے کہ والد نے ان کا نام رکھ رکھا اور بعض کہتے ہیں کہ جو غرت و شرف کے لیے آواہ اور کو حاصل تھی وہ ان کے
 جامع تھی اس لیے ان میں کہ کہتے تھے اور اسے قریشی بالغہ کے لیے ہوا اور صاحب کتاب و ختمہ الاحباب کا یہی مختار ہے
 فقط اور لیکن ایسا پس یہ اول وہ ہے جو ان نے اونٹوں کو قریشی کے لیے بیت الحرام میں چھوایا اور یہ حج میں نبی
 پشت سے پیچھے نہ اصلی ہند علیہ السلام کی تالیف فرماتے کی آواز سن کر تھے تھے فقط اور لیکن قریشی کے اول
 اونٹوں کے فدا کی بنا والی اور سب سے زیادہ خوش آواز تھے ہے اس لیے کہ وہ زمین پر چھوایا اور یہ حج میں نبی
 جیسا کہ مدارج النبوت میں ہے لیکن یہ عجیب ہے کہ حضرت کتاب نے یہ نام کتاب کا رکھا اور درجہ نبی کو نہ پہچانے
 تو اسلام کی تخصیص ایک شخص کے ساتھ آبا سے نبی سے کی اور حقیقت یہ ہے کہ سب شہرت کے بزرگ مومن و موہ تھے
 جیسا کہ اوپر مذکور ہوا بنی ہاشم بن عبدالمطلب سے منقول ہے کہ ان کا فہم نہ تھا کہ عبادت نہیں کی میر
 باپ نے اور نہ میرے دادا عبدالمطلب نے مذکور ہے دادا ہاشم نے جو عنایت سے نبی سے کی بلکہ سب نماز
 کرتے تھے اور حضرت ابراہیم کے دین پر تھے اور لیکن نظار پس یہ نام ماخوذ ہے حضرت جو کہ کے ہوا اور یہ سبب ہے
 کہ جب یہ خبر گوار پیدا ہوئے اور ان کے والد نے نور محمدی کی طرف دیکھا کہ ان کی دونوں آنکھوں کے بیچ میں تھا تو خوش ہو
 اور مساکین کو کھانا دیا اور کہا کہ یہ سب حق میں اس فخر کے کہم ہوا کہ کیفیت ان کی ابو جہر و دوسریں جلد میں کتاب بحال الانوار
 مذکور ہے کہ جب حجاج بن یوسف لعین نے سنا کہ امام زین العابدین اپنے جانی بزرگوار امیر المومنین سے حدیث مشتمل اور
 بشارت خروج مختار بن ابوعبیدہ ثقفی کی اور اسے قتل کرنے کو ترسی ہزار میں سو سنا فقین نبی امیر ان کے انصار کو

نقل کرتے ہیں تو وہ یحییٰ بن عیسیٰ کے مرنے کے درپہ ہوا اور بہت سے منافقین کو ایک کے بغیر نہ رہا
 ماسو کیا کرتا تو قتل کرین اور وہ سب اُسکے مارنے سے عاجز ہوتے تھے تو سو وقت مختار نے کہا کہ تو میرے مارنے پر
 قدرت نہیں کہتا ہوا ہی عجیب واسے ہو تجھ پر تجھے یاد نہیں ہو کہ نزار بن معد بن عدنان نے شاپور زوی الاکناف سے کیا تھا
 جب کہ اُنے عرب کے قتل پر کمر بستہ اپنی پست باندھی تھی اور چاہتا تھا کہ کوئی عرب کی قوم سے باقی نہ رہے چونکہ نزار
 بہت پیر ولا غریبوں کے تھے دربار میں نہ جا سکتے تھے اسلئے انھوں نے اپنے بیٹوں سے کہا کہ مجھے ایک سفیل بن کر کے شاپور
 راہ میں وال دو جب شاپور ملے دیکھا تو یہ چچا کہ کوئی نزار نے کہا کہ میں ایک مرد عرب کی قوم سے ہوں چاہتا ہوں
 تجھ سے پوچھوں کہ تو عرب کو کیوں مارتا ہوا حالانکہ کوئی تیرا گناہ انھوں نے نہیں کیا ہے تو نے گناہ گاروں کو اسلئے مارا
 کہ تیری علمداری میں انھوں نے فساد کیا تھا عرب کہیں کام سے بری ہیں اُنکے مارنے کی کیا وجہ ہے اُننے کہا کہ میں نے
 کتابوں میں کیا ہے کہ عرب سے ایک مرد پیدا ہو گا کہ اُسے مجھ کہتے ہوں گے اور وہ اونا سے نبوت کرے گا اور دولت
 بادشاہان عم کو برا کرے گا اسلئے میں عرب کی قوم کو مارتا ہوں کہ تا اُسکے پیدا ہونے کی نبوت نہ آئے اسوقت
 نزار نے کہا کہ جو کچھ تو نے کتابوں میں پایا ہے دو حال سے خالی نہیں ہوا یہ کہ وہ کتابیں جو انھوں کی ہیں پھر اگر جڑ
 بات ہو تو بے گناہوں کے مارنے پر کیوں جسارت و جرات کرتا ہے یا وہ بچوں کی کتابیں ہیں اور اگر ایسا ہے تو بہت جلد
 حق تعالیٰ قادر ہر شخص کی اصل کی حفاظت کرے گا اور وہ اُس اصل سے پیدا ہو گا اور تو اُسکے ابطال پر قیامت کرے گا
 اور یقینی قضاے الہی ناقذ ہوگی اور حکم سکا جاری ہو گا اگرچہ تمام عرب سے ایک بھی باقی رہ جائے پس شاپور نے کہا
 کہ تو سچ کہتا ہے نزار یہ مقالہ شاپور نے بھی یہ مرد لا غریب اور ایسا ایسا کہتا ہے بعد اُسکے قتل عرب سے باز آیا اور یہ وہی
 کمال عقل و فہم است و ردین و دیانت نزار یہ ولایت کرتی ہو اور لیکن معد بن عدنان اُس کے باپ کے دو بیٹے تھے
 ایک کا عدا نام تھا اور دوسرے کا عدا نام تھا حضرت اُسکے جلد میں معد بن عدنان ہیں یہاں تک حال جو حضرت
 اجداد شہوین کا معلوم تھا وہ لکھا گیا اور اسے جانتا چاہیے کہ اسی طرح سب اجداد طاہرین حضرت کے نجاست کفر و
 شرک سے متبرہ اور نور ایمان و سلام سے منور تھے گو حضرات ہدایت ہیں سے مخالفت کرین لیکن اس مخالفت کو
 کبھی صحیح نہ جانتا چاہیے بلکہ اُسکی اصل وجہ یہ ہے کہ جب شیعوں نے امامت کی شرائط کو مثل شرائط نبوت کے جانے
 اور فیضائل خبرائے اثنا عشر کے جو ہم نسب و حقیقی قائم مقام نبی ہیں دوسروں میں جو انکے غیر ہیں پائے نہ جا سکتے
 اسلئے اس طرف سے ان امور سے انکار ہوا بلکہ اسی لیے اثبات کفرین حضرت کے ابا و جد اس کے بہت کچھ تلاش وہی
 کی گئی لیکن انھیں یخلو ولا یف کی کسی طرح چسپ نہیں سکتا اور جا بجا خود انکے ملاکی کتابوں میں حق تعالیٰ نے اپنے
 نبی کے اکرام و اغزاز کے لیے ایسا کچھ کہا اور لکھا ہوا یا کہ جس سے وہ تمام کوششیں باطل ہو جاتی ہیں ورنہ یہی سے
 اہل حق ہلال کرتے گئے چنانچہ خود فاضل عبدالحق دہلوی نے مارج النبوت میں حقیقی سے روایت کی ہے کہ فرمایا

پیغمبر خدا نے کہ میں پیدا نہیں ہوا اگر نہ کان اسلام سے فقط اب کہاں کہیں بات کی گنجائش ہو سوا چکے کہ سب اچھا
و جدات کو حضرت کے سلمان و دشمن و شرک و کفر سے جانیں و داسی کا ہتھاکہ ہیں و جناب علیہ السلام علی بن ابی طالب
مروی کہ فرمایا کہ ہمیشہ خدا کا پوشیدہ ہے اسے پائیدہ سے اسرار و مہر و صفات و مغرب کی طرف نقل فرما رہا ہے
دو شاخیں نکلتی تھیں مگر یہ کہ جو شاخ بہتر ہوتی تھی ہم آئیں ہوتے تھے فقط اب اس کے بعد ہی ہونے کے قول پر
یا چار موضوع پر کان رکھنا نہیں چاہیے اهل البيت انصروا في البيت فان من جاء به الله قاله الحق و حق
کلامہ فیہ و حق الامر الاول و الحق ان الله طاهر باطناً و ظاهراً مثالاً کہ شخص جس شخص حضرت کی بذریعہ شامل شریعت میں پہلے کے
احوال و ولادت باسعادت کو حضرت کے جوہر و اظہار شامل ہو جاتا چاہتا ہے و بعد کے ذریعہ شامل لکھو گنجائش ہے
تاکہ ترتیب ذکر کے موافق ترتیب طبعی کی ہو پس جان تو کہ ابن بابویہ علیہ السلام نے لکھا ہے کہ جناب عبد اللہ شریف
آنحضرت کی شب جمعہ چھ ماہ جاری الاذکار کو حامل ہوئے و حضرت کا نور و شہادت جناب عبد اللہ زنجی کے
والد بزرگوار حضرت کے تھے حکم طاهر جناب منہ کی طرف منتقل ہوا اور بعض روایات میں آیا ہے کہ حاملہ ہوئیں
مادر شریفہ حضرت کی ایام تشریق میں قریب جمہ و طہی کے جب بہتہ بن عبد المطلب کے گھر میں ہیں شوق میں
ابتدا جسم نور کے بنتے کی ظاہر ہوئی اور ولادت باسعادت حضرت کی سر ہوئیں کو ماہ ربیع الاول کے واقع ہوا
اور یہ امر باجماع علماء مائتہ ثابت ہو فقط محمد بن یعقوب کلینی علیہ الرحمہ نے آمین خلاف کیا ہوا و کہ اس سنت
بارہویں شہر مذکور کو حضرت کی ولادت نقل کرتے ہیں و بعض ائمہ یون یا دسویں کو اسی جہنم کی کہتے ہیں و راہ مبارک
رمضان میں بھی ولادت کی نقل کرتے ہیں مگر وہ نادیدہ و نہیکین محمد بن یعقوب کلینی پس وہ کہتے ہیں کہ ولادت حضرت کی وقت
واقع ہوئی کہ ماہ ربیع الاول سے بارہ راتیں گذر چکیں تھیں اس سال میں کہ کفار باہمی خانہ کعبہ کے خراب کرنے کو
لائے تھے اور مغرب ہو چکے تھے شکر بیرون کے غار سے و جمعہ کا تھا اور وقت زوال تھا کہ آفتاب جلال باکمال
و نیامین تابندہ ہوا اور دوسری روایت سے قریب طلوع فجر کے ہو چالیس برس پہلے بعثت سے اور ولادت
باسعادت مکہ معظمہ میں شعب ابی طالب میں واقع ہوئی اور حضرت کتاب عدو قوم سے جناب سید سندے نقل فرمایا ہے
کہ کہا اُسے کہ ولادت حضرت کی قریب طلوع صبح روز جمعہ ہفتہ جم ماہ ربیع الاول کو واقع ہوئی اور توفیق علیہ السلام میں
اور جناب خوند صاحب نے خلاف کلینی علیہ الرحمہ کو تفسیر چل کیا ہے بسبب موافق ہونے انکی روایت کے واسطے
عامہ کے قول کے اور جناب سید سندے نے فرمایا ہے کہ یہ مستبعد ہے کہ انکی تفسیر زبان تفسیر میں نہ تھے اور انکی کتاب میں جو
جملہ خاص میں جب تفسیر میں کیا تو خاص اس حکم میں تفسیر کے کیا معنی ان میں چل ہو کہ بعض روایات تفسیر پر سبب اسکے
کہ انکی روایوں پر وثوق تھا ان میں عماد کیا ہوا و ان روایات کو تفسیر چل کرنے کو متنبہ ہوئے اور ان کے مفاد کے موافق
حکم و دیا مہند اہل سنت اکثر حضرت کی ولادت کو روز و شبہ میں کہتے ہیں بعض نے جمعہ کو کہا ہے اور روایت

کلینی میں خاص یوم جمعہ اور یہ مخالف اپنے کثر کے ہو کر یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ وقت یہی بعض کے انکی روایت میں
 روز جمعہ و شامہ مشہور ہو گئی فقط اور کہتے ہیں کہ سات برس نوشیروان کی بادشاہی میں باقی تھے جب ولادت
 حضرت کی واقع ہوئی اور بعض کہتے ہیں کہ نوشیروان کا بیٹا ہر خراہ شاہ تاجب سرور کائنات پیدا ہوئے اور
 طبری نے کہا ہے کہ نوشیروان کی بادشاہی کو بیالیس برس گزرے تھے اور وہاں ہی اس سے وہ روایت مشہور کہ
 حضرت نے فرمایا کہ میں بادشاہ عادل کے زمانے میں پیدا ہوا ہوں اور مومنین نے بحساب ماہ غیر عربی لکھا ہے کہ
 شاطرومی کی بیسویں تھی اور بعض کہتے ہیں کہ غرہ یا بیسویں یا اٹھالیسویں تاریخ نیاں رومی کی اور سحر حویں
 ماہ دسی کی بحساب ماہ فارسیان تھی اور ساعت سعید بحساب مہین ولادت باسعادت کی یہ تھی کہ غفر منازل قمر سے
 طالع تھا اور وہ فتح غین مجاہد و سکون فائز تار سے چھوٹے چھوٹے ہیں منازل قمر سے اور وہاں اس نے فرمایا کہ
 سب پیغمبروں کا سونہری مندر قمر ہوسے کے طلوع میں پیغمبر پیدا ہوتے رہے ہیں اور ابو معشر نے کہ ہر انجم اور ریاضی ان
 تراجم ولادت باسعادت کا طرح لکھا ہے کہ طالع ولادت آنحضرت کا بیسویں درجہ جاری کا تھا اور ستیری اور اصل
 عقرب میں تھے اور برج اپنے گھر میں کہ حمل بھی تھا اور آفتاب شرف میں تھا برج حمل میں اور زہرہ حوت میں تھا اپنے
 شرف میں اور عطارد بھی حوت میں تھا اور قمر اول میزان میں تھا اور اس جو زمین تھا اور زہرہ قوس میں تھا اور
 ولادت باسعادت حضرت کی اپنے گھر میں واقع ہوئی اور اس گھر کو حضرت نے عقیل بن ابیطالب کو عطا فرمایا تھا
 اور جناب سید سند نے لکھا ہے کہ بعض منجین نے جو ماہ اس من کے مہین ساعت سعید ولادت کو حضرت کی بحساب
 اپنے علم کے بہت نیک و مبارک جانا ہوا بعض ثقات نے اجاب راقم سالہ سے بیان کیا کہ نیک باب سے کہہ گئی
 مہین تھے اور مدخلت کچھ قوا و نجوم سے رکھتے تھے ایک بار ہندو ماہ ربیع الاول کو ایک تراجم لکھا اور اسے لیکر
 ایک عالم ہندو کے پاس شہر دوم میں کہ ہوقت وہیں سامن کا کل مشہور تھا گئے اور کہا کہ شب کو ایک لڑکا پیدا
 کہ تراجم ولادت سکایہ ہو میں چاہتا ہوں کہ اس کے حکام تمام گھوڑا و دانے دیکھا اور بہت تامل و غور کے بعد کہا کہ
 یہ جماع کو اکب کبھی نہیں ہوا اور جب سے دنیا شروع ہوئی اور جب تک تمام ہوگی نہ ایسا جماع ہوا نہ گام
 ایک بار یہ کہہ کر چر حساب کیا اور وہ قدرت بتائی کہ ہوقت جناب رسالتا جمل ہندویشہ لکھی ولادت باسعادت کو
 اتنا ہی زمانہ ہوا تھا اور کہا کہ ایک لڑکا اس ساعت میں پیدا ہوا ہے مومن نے کہا اگر پیدا ہو تو کیا ہو گا کہ اس ساعت کا
 مولود زندہ نہ رہے گا اور اگر رہے گا تو جمیع مخلوقات خدا کا مالک ہو گا اور برگزیدہ خلق اور تقرب بارگاہ خدا ہو گا اور
 ہر مہی سے مشہور ہو گا چونکہ یہ بھی ایک فرائضیت ہے کہ زبان غیر سے ہوا ایسے سکا نقل کرنا مناسب جانا باجماع فرمایا
 کہ جس شب کو حضرت رسالت پناہ نے جناب منہ کے شکم مبارک کی طرف انتقال فرمایا جس قدر بت روئے زمین پر
 ولادت گئے اور کسی بادشاہ کا تخت باقی نہیں رہا کہ سرنگون نہ ہو جائے اور کوئی گھر اس شب کو باقی نہیں رہا کہ آئین

روشنی نہ معلوم ہوئی ہو اور اسی طرح ہر سر کا حال اور کوئی حیوان زمین پر چلنے والا نہ تھا مگر یہ کہ گویا ہوا اور زمین میں
 وحشیان و خرب کو بشارت دی ایک روایت میں وارد ہوا ہے کہ اس نے منیٰ بنی ہاشم کے گھرانے کو کہا کہ جب میں اس کے پاس
 حاضر ہوں تو کچھ علامت حمل کی اپنے منہ میں پائی تھی جیسا کہ عورات کو عارض ہوتی ہیں اور وہ سبب ان کے متاثر ہونے
 اور بے رونقی کا ہوتی ہیں اور خواب میں دیکھا میں نے کہ ایک شخص میرے پاس آیا اور کہا کہ تھے کہ تو حامل ہوئی ہے
 شخص کے ساتھ جو سب دمیون سے بہتر ہے اور جب پیدا ہونیکا وقت آیا تو اس آسانی سے پیدا ہوئے کہ مجھ
 کسی طرح کی اذیت نہیں ہوئی اور پہلے اپنے دونوں ہاتھ زمین پر رکھے بعد اسکے تشریف فرما ہوئے اسکے بعد ایک
 ہفت نے آواز دی کہ بہترین بشر تجھے پیدا ہوا ہے اسے خداوند یگانہ حمد کی حفظ و پناہ میں دے شر سے بچاؤ
 حاسد کی کعب لاخار سے مروی ہے کہ کہا اس نے کہ میں نے بہتر کتاب آسمانی پڑھی ہے اور صحف دانیال کو پڑھا ہے لیکن
 سب میں پیغمبر خدا کی ولادت کا ذکر اور ان کی عمرت کی ولادت کا ہے اور نام حضرت کا معروف ہو سب کتابوں میں
 اور کسی پیغمبر کے پیدا ہونے کے وقت فرشتے آسمان سے زمین اترے سوائے عیسیٰ و احمد کے اور بشارت کے پیروں کو
 کسی عورت کے لیے نہیں گویا مگر مریم اور آمنہ کے لیے اور فرشتے کسی عورت کے وقت حاملہ ہونے کے مکمل نہیں
 گمراہ وسیع اور بادراحمہ کے لیے اور علامت حمل کی عالم بالا پر حضرت کی یہ تھی کہ جس شب کو آمنہ حضرت کے حمل سے
 حاملہ ہوئیں تو منادی نے ساتون آسمانوں میں ندا دی کہ محمدین بشارت ہو کہ در شاہوار نطفہ خاتم انبیاء حضرت
 عصمت و جلالت میں قرار پکڑا اور سب زمینوں میں ورد و ریاضت میں ہر خوشخبری کی ندا ہو چکی گئی اور سب شیعوں کو
 شب ولادت میں حضرت کے زینت دی گئی اور یاقوت سرخ اور مروارید بے با کے قہر بنائے گئے اور میں نے سنا ہے
 کہ اس روز کوئی پیادہ دنیا میں نہیں رہا مگر یہ کہ اس نے کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کے ساتھ آواز بلند کی (انہی کلمات
 جناب خوند صاحب نے حق یقین میں فرمایا ہے کہ خاصہ عامہ نے بہت سے طریقوں سے روایت کی ہے کہ شب ولادت
 اکثر الاسعاد میں حضرت کے شیاطین کو آسمان پر جانے کی مانفت ہوئی اور یہی سے شب آسمان پر ظاہر ہوئے اور
 اس کثرت سے تھے کہ دیکھنے والوں کو خوف ہوا کہ کہیں قیامت برپا نہ ہو جائے اور کائنات کا علم بر طرف ہوا
 اور جادو گروں کا سحر ضعیف ہو گیا اور جو بت کفر میں پر تھا منہم کے جمل زمین پر گر پڑا اور طاق کسریٰ کہ جسے شاہ
 عجم نے بہت مضبوطی سے بنایا تھا اور اب تک باقی ہو کانپ گیا اور چودہ گنگرے اسکے گر پڑے اور چچ میں سے
 ٹوٹ کر زمین تک دو حصہ ہو گیا اور اب تک سوائے شکستگی کے کہیں اور سے وہ نہیں ٹوٹا اور جو حصہ کہ وہ جہاں پر بنایا تھا
 وہ خراب ہو گیا اور پانی آسمان جاری ہو گیا اور وہ دریا چہ ساوہ کہ جسے پوتے تھے وہ اسی رات کو خشک ہو گیا
 اور اب بجائے اسکے نمک زار ہے کہ کا شان سے وہ قریب ہے اور وہ فارس کا تشکدہ کہ سبکی ہزار برس پر تھی
 اور اب سبکی کسی نہ بھی تھی اسی رات کو بھگ گیا اور ساوہ کا رودخانہ کہ سالہا سے سال سے خشک تھا آئین پانی جاری ہو گیا

اور اس رات کو ایک نور مجاز کی طرف سے ساطع ہوا اور پورے تمام عالم میں پھیل گیا اور ہر بادشاہ کا تخت
سنگین ہوا اور سب بادشاہوں نے گنگ تھکے کسی کی زبان سے بولا بخانا تھا اور فرشتگان مقرب و راقعین
وقت ولادت حضرت کے دولت سرزمین حاضر ہوئے اور خزانہ بہشت حورون کے ساتھ اترے کہ ایک
ہاتھوں میں قبا بے اوٹشت بہشت کے سونے اور چاندی کے تھے اور جناب آمنہ کے لیے شربت ہائے بہشت لائے
کہ انہیں پلایا اور حضرت کو ولادت کے بعد بہشت کے پانی سے نہلایا اور بہشت کے عطر و خوشبو میون سے معطر کیا
اور معنوت کو پشت مبارک پر حضرت کی چسپان کیا کہ ہر کافقش ہو گیا اور پارچہ حریر فیض میں جو بہشت سے لائے
حضرت کو چھپے کیا اور چھین سب وحانیون کو دکھایا اور انہیں آگاہ کیا اور سب ملائکہ تہانوں کے حضرت کی
خدمت میں حاضر ہوئے اور سلام حضرت پر کیا اور حضرت کی ساعت ولادت میں چارون رکن کعبہ معظمہ کے
جدا ہوئے اور حجرہ مقدسہ کی طرف چارون نے سجدہ کیا اور اور غرائب معجزات جو ہر وقت میں اور اس کے بعد
ایام نشو و نما میں حضرت سے ظاہر ہوئے وہ اس سے زیادہ ہیں کہ کوئی شمار کر سکے تھوڑا سا میں سے حیات القلوب میں
مذکور جو انتہی کلامہ علی اللہ تعالیٰ اور ملائعین نے معراج نبوت میں جو تالیخ لکھی ہیں صغیرہ بنت جابر المطلب سے
نقل کیا ہے کہ وہ تھی کہ شب ولادت میں حضرت کی مین قابلہ کی جگہ کام کرتی تھی حضرت کی ولادت کے وقت
ایک ڈنسی نور کی ایسی ظاہر ہوئی کہ چراغ کے نور پر بھی غالب ہو گئی اور اس رات میں میں نے چہ علامتیں مشاہدہ کیں
ایک جب یہ زمین پر تشریف لائے تو سجدہ کیا و دوسری یہ کہ سر مبارک اٹھایا اور نربان صبح اور عبارت صریح فرمایا کہ
لا اله الا اللہ ربی رسول اللہ عیسیٰ یہ کہ گھر کو نئے نور سے روشن دیکھا چوتھی جب میں نے موافق عادت کے چاہا
کہ غسل دوں تو ایک ہاتھ نے اواز دی کہ اوصفیہ اپنے تیلن مشقت میں نہ ڈال کہ میں نے اسے غسل دیکر جیسا ہو
پانچویں یہ کہ ختنہ کیے ہوئے پیدا ہوئے تھے اور ناف کٹی ہوئی تھی چھٹی یہ کہ جب میں نے چاہا کہ انہیں کپڑے میں
موافق عادت کے لپیٹوں تو پشت پر نکی خاتم نبوت کو دو دونوں شانوں کے بیچ میں دیکھا کہ آمین لکھا ہوا تھا
لا اله الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتاب روضۃ العظیمین میں روایت کی ہے کہ شیطان نے وقت ولادت
باسحابت حضرت کے نبی اولاد کو پکارا کہ دو سب اس پاس جمع ہوئے اور کہا کہ اے ہمارے سردار کیا سبب ہو کہ
تو نے اپنے مقام سے حرکت کی آئے کہا کہ واسے ہو پلڑوں شب سے ہر وقت تک میں آسمان کا حال متغیر ہوتا ہوا
ضرور کوئی حادثہ بزرگ واقع ہوا ہو کہ جب عیسیٰ بن مریم آسمان پر گئے ایسا واقعہ نہیں ہوا پس چاہیے کہ تم سب جاؤ
اور دنیا میں چرو اور شخص کرو کہ کون سی نبی بات حادث ہوئی جس سے تغیر میں دیکھتا ہوں پس یہ سب کچھ بیان
متفرق ہوئے اور دنیا میں خوب پھر کر آئے اور کہا کہ مجھے کچھ نہیں پایا ہر وقت اس طعون نے کہا کہ اسکی خبر لانا میرا کام
یہ کہ کرو دنیا میں اہل ہوا اور بہت جلد دم مکہ معظمہ تک پہنچا دیکھا آئے کہ فرشتے اطراف دم کو گھیرے ہوئے ہیں چاہا

روایت صفیہ بنت عبد المطلب

حکایت طیبہ بن علی

کہ حرم کے اندر داخل ہوئے کہ فرشتوں نے اواز دی چراغوں کے پڑا کے برابر چھوٹا چھوٹا چکر کوہ خدائی طرف سے
 داخل ہوا جبریل نے فرمایا پھر ہوا ملعون اُسے کہا کہ جبریل ایک طرف سے پوچھا جون یہاں آجلی شہین پر کیا
 واقع ہوا جبریل علیہ السلام نے کہا کہ محصلی بعد طائفہ الہیہ میں آج پید ہوئے ہیں اُسے پوچھا کیا میرا چھوٹا
 انجیل جبریل نے کہا کہ نہیں کہاں کی امت میں میرا حصہ کچھ ہو گا یا ہاں شیطان نے کہا اب میں نہیں اور خوش ہو جا
 واقعی یہ جو کہ مسوقت حضرت نے حالت میں جہان سے فرمالی حصہ شیطان کا اس امت سے ظاہر ہوا پلا جاسے
 سقیفہ نبی ساعدہ میں جو ہوا وہی بنیاد فساد کی اس امت میں وراثت انما الفت خا اور رسول کی تھی اور اب دیکھیے
 کہ کچھ ہاتھ سے اس امت کو نجات کب حق تعالیٰ عطا فرمائے گا ہر بند و بے جناب صاوق علیہ السلام سے بقول ہر کہ
 شیطان آگے سات آسمان تک جاتا تھا اور اخبار سماویہ کو سن کر یا کرتا تھا جب حضرت عیسیٰ بن مریم پید ہوئے تو
 تین آسمانوں سے جانے کا ممنوع ہوا چار تک جاتا تھا جب بناب سائب سلی اللہ علیہ وسلم پید ہوئے تو
 آسمانوں سے اُسے جانے کی مانعت ہوئی اور شیاطین کو تیر شہاب سے دفع کرنا شروع ہو گیا اہل مدینہ و اہل
 موافق عادت اطفال و دودھ سے غذا نوش فرماتے لگے موافق روایت جناب خود صاحب جو بیات اقلوب میں
 لکھا ہے جب عمر شریف چار مہینے کی ہوئی تو جناب منہ نے کہ حضرت کی والدہ شرافہ تعین بقل فرمایا اور دودھ دیا کہ اس
 بے مان اور باپ کے ہونے میں روز تک شدت مصیبت میں اتنا مال و عظیم کے آپ نے کچھ بناو ل میں فرمایا ہر روز
 اور واد حضرت کے عبد المطلب بتیابی کرتے تھے بعد اُسکے نبی صاحب ادیون کو کہ مالک و صغیر تعین پلایا اور کہا کہ
 اس میرے فرزند کو چپ کر لو اور دودھ پلانے والیاں انکے لیے دھونڈھو پس عاتکہ شہد حضرت کو کہلاتی تھیں و حقیقی
 عورتیں نبی ہاشم کی کہ دودھ کھتی تھیں اور پلاتی تھیں سب کو بلایا کہ شام کسی کی چھائی قبول کریں یہاں تک چار سو
 ساٹھ عورت زنان اکابر قریش سے عبد المطلب کے گھر میں جمع ہوئی اور کسی کی چھائی نہ لی اور اضطراب فرماتے تھے
 ہوقت عبد المطلب بہت غمگین ہو کر گھر سے نکلے اور خاک کعبہ میں بیٹھے کہ وقت ایک دمی بہت ہو چھا
 قریش سے کہ انکا نام عقیل بن ابی وقاص تھا آیا اور آثار خرن و طلال کے عبد المطلب میں لیکر سبب پوچھا عبد المطلب
 اپنے ترو و تشویش کی وجہ کو بیان کیا عقیل نے عبد اللہ بن حارث کی بیوی کی کہ علیہ السلام کا نام تھا بہت تعریف کی
 اور کہا کہ میرے گمان میں کوئی عورت عورات قریش سے عقل و فصاحت اور صباحت و شرافت میں کچھ مثل میں
 اور دودھ رکھتی ہو جب عبد المطلب اُسکے اوصاف پر مطلع ہوئے تو اپنے غلام کو کہ شمر د لہ کا نام تھا منج ناقد پر
 سوار کر کے قبیلہ بنی سعد بن بکر کی طرف کہ چہ فرسخ پر کہ سے تھامے گا اور فرمایا کہ عبد اللہ بن حارث عدوی کو بلدیہ پر
 دودھ غلام کیا اور بہت تھوڑی دیر میں لیکر پھر کہ ہوقت بزرگان قریش عبد المطلب کی خدمت میں حاضر تھے جب
 عبد المطلب نے انہیں آئے دیکھا تو انکے استقبال کے واسطے اُٹھے اور انہیں گلے لگایا اور اپنے پلہ میں بٹھایا اور کہا کہ

بیان حال رضاعت حضرت کا

ایک عہد میں نے تمہیں ہوا سے بلایا ہو کہ محمد پوتا میرا چار بیٹے کا ہو اور ان کی عمر کی ہر ایک ہفتاقت میں روٹا ہو
اور اضطراب کرتا ہو اور کسی کی چھاتی نہیں لیتا میں نے سنا ہو کہ تمہاری بیٹی ہو کہ دو دم رکھتی ہو اگر سلامت جانو تو
محمد کے دو دم پلانے کو اسے بلواؤ اگر نہ کا دو دم قبول کرے تو میں تمکو اور تمہارے کنبہ کو مال دار کروں گا عبد اللہ
اس عہد کو سنکر بہت خوش ہوئے اور اپنے قبیلہ کی طرف پھر کر گئے اور حلیمہ کو بشارت دی حلیمہ نے غسل کیا اور اپنے
معطر کیا اور پوشاک فاخرہ پہنی اور اپنے باپ عبد اللہ کے ساتھ جناب عبد المطلب کی خدمت میں حاضر ہوئیں جب عبد المطلب
حلیمہ کو لیکر عاتکہ کے گھر میں آئے اور جناب رسالت کو حلیمہ کی گود میں دیا حلیمہ نے اپنے پستان جب حضرت کے قدم
دینے کو کالے حضرت نے اسے قبول نہ فرمایا اور پستان رست کی طرف رغبت فرمائی چونکہ وہ چھاتی انکی خشک تھی کہ جس
کسی لڑکے نے اس سے دو دم نہیں پر اٹھا اسلئے حلیمہ چھاتی نہ دیتی تھیں کہ اگر اس چھاتی میں دو دم نہ ہونے سے رغبت
نہ فرمائیں تو مطلب حاصل نہوگا اسلئے بار بار پستان چپ کو دیتی تھیں اور حضرت خطرات فرماتے تھے اور پستان جناب
رست کی طرف رغبت کرتے تھے بیان تک کہ حلیمہ نے کہا کہ اگر فرزند لوسیدھی چھاتی لو چوسکر وکیہ لو آپ ہی جانو گے کہ خشک
یہ کبک پستان رست حضرت کے دہن شریف میں دی بھر دے کہ آپ نے نہیں بھر گا یا برکت دہن سے ہوا دو دم اس سے
جاری ہوا کہ کنارہ دہن سے بتا تھا اسوقت حلیمہ مٹی تعجب ہوئیں اور کہا کہ اگر میرے فرزند بہت تعجب ہو تمہارے مال
مجھے میں خداوندگان کی قسم کھاتی ہوں کہ بارہ لڑکوں کو میں نے ہی پستان چپ سے دو دم پلایا ہو جی ایک بوز کرسی نے
اس چھاتی سے نہیں چکی اب تری برکت سے میں سے دو دم شپک رہا اسوقت عبد المطلب بہت خوش ہو سکے اور
کہا کہ اس حلیمہ اگر میرے پاس رہے تو بڑا مکان دوں اور بہت انعام و اکرام کروں لیکن جب مجھے کہ نہیں بیان رہنے سے
کراہت ہو تو کہا اس حلیمہ و شہر طون کے ساتھ اپنے فرزند کو تمہارے سپرد کرتا ہوں ایک یہ کہ اسکی تعظیم مکرم میں کوں و قیقہ
فوق کشت نہ کرنا اور اسکی حفاظت و حراست سے غافل نہ ہونا حلیمہ نے کہا کہ اسوقت سے انکے نور پر نظر پڑی ہو اسی محبت
سیرے دل میں پیدا ہوئی ہو کہ تمہاری سفارش کی حاجت نہیں ہو عبد المطلب نے فرمایا کہ دوسری شرط یہ ہو کہ جو
انہیں میرے پاس لا کر رکھا جانا کہ مجھے اس سے جدائی کی طاقت نہیں ہو حلیمہ نے قبول کیا بعد اس کے حلیمہ ہمیشہ نئی نئی
باتیں حضرت کی دیکھتی تھیں اور عجبات اس جناب کے روز بروز ان پر ظاہر ہوتے جاتے تھے ایک روز حلیمہ کو معلوم ہوا
کہ حضرت صحرایہ کی طرف تشریف لیجانا چاہتے ہیں پس پوشاک فاخرہ پہنائی اور اپنے بیٹوں کو وحشیت کی کہ بہت حفاظت
اور رعایت کے ساتھ میرا حضرت کے جا کر صحرایہ کے کھالہ و جب یہ انبیاء نے قدم صحرائین رکھا میدان اور پہاڑ
جمال با کمال سے حضرت کے روشن بوسے میں تھرا اور حلیمہ پر سے کہ گرتے تھے وہ باواز بلند نہ اکر تا تھا کہ
السلام علیک یا احمد السلام علیک یا حامد السلام علیک یا منعمو السلام علیک یا صاحب الفول السلام
لا الہ الا اللہ محمد من رسول اللہ فوشا حال کا جو تیرے ساتھ ایمان لائے اور غلاب خدا سپر نازل ہو جو تیرے ساتھ کفر

انکار کرے یا کسی ایک طرف کو جی میں سے رو کرے جو تو اپنے پروردگار کی طرف سے لایا گیا اور حضرت خاتم النبیین کا جو
فرماتے تھے فقط روایت یہ بڑی ہو اور بہت سے معجزات پر مشتمل لیکن بقدر حاجت و مقام گناہت نقل کیا گیا اور
اسی روایت میں قصہ بعد ولادت شکم مبارک کے شوق کرنے کا بھی فصل مذکور ہے اور اسی طرح وہ حضرات ہست کی ہیں
کتابوں میں مصحح و جناب سیر سند نے لکھا ہے کہ انکی بعض روایات سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ یہ امر بہ نسبت بیچ ایسا
واقع ہوا ہے چنانچہ کتاب مواہب سے روایت کو نقل فرمایا ہے کہ لکھا ہے اسنے کہ خبر تابوت میں وارد ہو کہ آئین ایک
طشت تھا کہ آئین غیبیوں کے دل دھولے جاتے تھے لیکن راقم رسالہ کو تعجب ہے کہ اس روایت کی نقل تصدیق کے
پھر بھی عصمت بنیامین انحضرات کو انکار و تامل کا مقام باقی رکھیا اور ابن بابویہ نے کتاب امالی میں ابن عباس سے
کہ انھوں نے انبی والدہ سے اور انھوں نے حضرت آمنہ سے حدیث بہت بڑی کہ جو مشتمل اوپر بیان ولادت باسعادت
انحضرت کے نقل کی ہے حاصل یہ کہ جناب آمنہ فرماتی ہیں کہ جب وہ حضرت پیدا ہو چکے تو میں غمگین ہی گئی
یہ بیٹھی تھی ناگاہ ایک جوان کشیدہ قامت بہت نورانی اور خوش لباس کو دیکھا میں نے گمان کرتی ہوں میں
کہ عبدالمطلب تھے پس وہ میرے پاس آئے اور انحضرت کو مجھے لے لیا اور انکے ساتھ ایک طشت سونے کا مرصع
زمر کے ساتھ تھا اور ایک گنگھی سونے کی تھی بعد کے شکم مبارک کو انحضرت کے شوق کیا اور دل حضرت کا باہر نکلا
اور اس سے ایک سیاہ نقشہ کو نکال کر دوڑ کیا بعد کے ایک کیسہ شہمی بن رنگ نکلا کہ اس سے سفید زرے کی
بواتی تھی اسے دل میں بھرا اور پھر دل کو اسی جگہ پر رکھا اور اپنا ہاتھ شکم مبارک پر پھیرا اور انحضرت سے باتیں کرتا تھا
پس انحضرت نے باتیں کیں اور میں نہیں سمجھی کہ اس جوان نے کیا کہا مگر بعد سمجھی کہ کہا اسنے کہ فی امان اللہ وحفظہ
وکلایکہ فقط لیکن قصہ ایسا ہے کہ حسین اتفاق علما کا ہمارے نہیں ہے بعض اثبات و تصحیح کرتے ہیں و بعض انکار کرتے ہیں
چنانچہ جناب خوند صاحب نے حیات القلوب میں لکھا ہے کہ قصہ شکم مبارک کے شکافتہ کرنے کا ایسا ہے کہ بعض علما
ہمارے اس سے انکار کیا ہے اور وہ اگرچہ صریحا حاویث معتبرہ شیعہ میں وارد نہیں ہوا لیکن اسکی نفی بھی نظر سے
نہیں گذری اور بعض اخبار جلد اول میں گذرے کہ حقیقت پر اسکے دلالت کرتے ہیں پس یقین کرنا یہ کہ یہ
واقع ہوا یا نہیں ہوا چاہیے احتمال کے مرتبہ میں اسے چھوڑنا بہتر ہے فقط اولیٰ شامی با فضائل حضرت
پس جانتا چاہیے کہ ابو علی محمد بن احمد بن علی النصال نیشاپوری نے کتاب روضۃ العظیمین میں حضرت امیر المومنین
علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ ایک شخص خدمت میں انحضرت کی مسجد کوفہ میں سوقت حاضر ہوا کہ لواری تکبیر کا
بیٹھے تھے پس عرض کیا کہ علیہ اور وصف حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ کا بیان فرمائیے لیکن اس طرح کہ گویا
صورت حضرت کی میں دیکھ لوں حضرت نے فرمایا کہ اچھا نگ مبارک حضرت کا سفید اور سرخی سپر غالب تھی
انکے سینہ سیاہ تھیں اور بال سیاہ تھے سیاہی تلے تلے بالوں کی سینہ کے بیچ میں سے ناف تک پہنچتی تھی

خسار مبارک بہت ہموار و نرم تھے سینہ کا اور شکم مبارک کے بال جس طرح باریک شاخ درخت کی ہوتی ہے
 شکم مبارک میں اور سینہ میں حضرت کے کان بالوں کے سوا کچھ نہ تھا کف دست و کف پا حضرت کے گوشت سے
 بھرے ہوئے تھے گڑھا نہیں نہ تھا جب حضرت راہ چلنے تھے تو قدم کو زمین پر کھینچتے نہ تھے بلکہ پاؤں حضرت کے
 زمین سے اٹھ جاتا ہونے تھے کہ گویا نیچے زمین پر چلتے ہیں یا کسی پتھر سے پاؤں جدا ہوتا ہوا وحی و جابون میں
 کسی ایک جانب کی طرف ملتفت ہوتے تھے تو سارا جسم شریف اُس طرف کو چمکاتا تھا قامت شریف نہ ہوتا تھا
 نیز اتنا متوسط تھا پیٹ کی بوندیں پیشانی مبارک پر ہوتی کی طرح ظاہر ہوتی تھیں پیٹ کی بوند حضرت کی مشکاف
 زیادہ خوشبو تھی مثل بخیر کا نہ پہلے دیکھا نہ بعد حضرت کے دیکھا یعنی جو پہلے حضرت کے پیدا ہوئے تھے اور جو
 بعد حضرت کے پیدا ہوئے کسی کو مثل حضرت کے حسن و جمال میں نہ دیکھا اور حدیث معتبرہ میں حضرت امام حسن اور
 حضرت امام حسین علیہ السلام سے منقول ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ کی بزرگی آنکھوں میں اور رعایت و حق
 حضرت کا دلوں میں رکھنے والوں کے معلوم ہوتا تھا اور رسول مبارک سے حضرت کے مثل پر وہوین رات
 چاند کے نور پکھتا تھا شریف حضرت کا نسبت قامت متوسط کے تھوڑا سا بلند تھا اور سر مبارک حضرت کا بزرگ تھا
 اور بال حضرت کے نہ بہت گھبرگروالے تھے اور نہ بہت سیدھے تھے اور کان کی لوسے کثرت اوقات میں زیادہ نیچے
 ہوتے تھے و اگر زیادہ بڑھ جاتے تھے تو کبھی چھین سے شگافتہ فرما کر سر کے دونوں طرف چھوڑ دیتے تھے اور سر مبارک
 سفید و نورانی تھا کثرت پیشانی تھے حضرت اور ابوہریرہ باریک و مقوس تھے یعنی مثل کمان تھے اور لمبے ہونے
 نہ تھے لیکن یہ وصف قتلائی ہیں روایت میں ملنے کی نفی ہے اور بعض روایت میں دار و کمر ملے ہوئے تھے اور پیشانی
 اقدیس میں ایک رگ تھی کہ وہ غصہ کے وقت میں بھر کر ظاہر ہو جاتی اور بھڑکتی تھی اور بینی مبارک باریک و
 کشیدہ تھی اور چھین سے تھوڑی سی بھڑکی ہوئی تھی اور اس سے نور پکھتا تھا ریش مبارک حضرت کی بائیں بینی
 گھنی تھی اور کنارے اُسکے سیدھے تھے اُنٹھے ہوئے نہ تھے وہیں مبارک بہت چھوٹا نہ تھا اور دماغ مبارک سفید
 براق و نازک و کشادہ تھے باریک باریک بال سینہ کبھی سے ناف تک لگے تھے گردن حضرت کی صفائی اور نور
 اور سیدی ہوئے جن میں تھی کہ جیسے اُن صورتوں کی ہوتی ہے جن میں چاندی سے بنایا ہوا جو حقیقت کیا ہو عضل
 بدن سب متماثل اور قوی اندام خوشنما تھے سینہ و شکم مبارک دونوں برابر تھے آپس میں اور دونوں تنخواں کتف کے
 بیچ میں گڑھا تھا اور ہڈیوں کے سرے جو بند ہا سے بدن میں ظاہر ہوتے ہیں وہ قوی اور موٹے تھے اور یہ علامت
 از روئے طمقیا نہ شجاعت و قوت کی ہے اور عرب میں مدوح ہو بدن حضرت کا سفید اور نورانی تھا اور سینہ کبھی سے
 ناف تک باریک سیاہ خط تھا بالوں کا مثل اُن کے کہ جب چاندی کو حقیقت کریں اور اس کے چھین صفائی کی زیادتی
 خط سیاہ و کمالی دسکا اور چپائی پر اور اطراف سینہ پر اور شکم مبارک پر حضرت کے بال سے خالی تھا اور ہاتھوں پر اور

وزاع پر حضرت کے بال تھے اور اور ہندوستان حضرت کے دراز و بڑے تھا اور کتب مبارک کثرت سے تھیں اور جناب
 سید سند نے صفیہ سلطانہ میں عبد اللہ بن سلیمان سے روایت کی ہے کہ کائنات کے مین کے کتاب میں جو حضرت
 عیسیٰ پر وارد ہوئی تھی پڑھا ہے کہ حق تعالیٰ نے اس کے ساتھ وحی فرمائی کہ عیسیٰ یا فرزند پاک بتول کے اہل سوا کو
 پہنچا کہ میں ہوں وہ خداوند دائم جس کے لیے زوال نہیں ہوا تو یہ بھی کہ وہ اس کی میر سے جو صاحب شہر اور صاحب
 قریہ اور عام اور عصاب اور کشادہ شہر اور ہنر پیشانی ہو اور واضح الحذین اور کشیدہ بینی اور کشادہ دندان ہو گا اور
 گردن انکی ابریق نقو کی ہوگی اور پائین گون سے اس کے نور یا ساطع ہوگا کہ گویا سونا سپر راہو ہو اور بار کمال
 اس کے سینہ سے ناف تک آگے ہونگے اور سب پیٹ اور سینہ پر اس کے بال ہونگے اور گندم کون ہوگا اور جب جانتے
 تھے گا تو سب پر زیادتی رکھتا ہوگا اور سب سے ظاہر ہوگا اور ہم پر اس کے عرق مثل موتی کے جاری ہوگا اور شک
 ہمیشہ اس سے آتی ہوگی اور شکا مثل کسی نے نہ اس کے پلے دیکھا ہوگا اور نہ چہرہ اس کے دیکھا ہوگا اور نہ
 اور بہت عورتوں کے ساتھ نکاح کرے گا اس کی نسل بہت کم ہوگی اور نسل انکی اسکی شی سے کہ وہ باہر کہتے ہیں وہ بھی
 کہ اسکا گھر ایسے بہشت میں ہوگا کہ جہاں آزار و محنت نہیں ہو اور وہ اس کی آخر زمان میں کفالت و پرورش کرے گا
 جیسا کہ ذکر کیا ہے تری مان کی کفالت کی اور اس سے دو فرزند پیدا ہونگے کہ شہید ہونگے اور باقی اس کی بی بی کی فرزند
 اور دین اسکا سلام ہوگا پس طوبی ہو اس کے لیے جو بچے زمانہ بعثت کو پاس اور اس کے زمانہ تک پہنچا اور اس کے کلام ہونے
 حضرت عیسیٰ نے عرض کی کہ خداوند اطوبی کیا ہو خدا نے وحی فرمائی کہ ایک رخت جو بہشت میں کہ میں نے اسے اپنے
 دست قدرت سے بویا ہے کہ وہ سب بہشتیوں پر سایہ ڈالتا ہو اور ہر اسکی رضوان سے ہو اور پانی اسکا چشمہ شہر
 اور ایک چشمے سے ہو کہ جو سردی میں کافور ہو اور زائقہ میں نخیل ہو جو کوئی اس چشمے سے ایک شربت پی لے پھر بھی
 پیاسا نہ ہو حضرت عیسیٰ نے عرض کی کہ خداوند اے اس چشمے سے پانی دے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ اے عیسیٰ پانی اسکا
 خلاق پر حرام ہے جب تک کہ وہ پیو اور اسکی امت اس سے پانی پی لیں اے عیسیٰ تجھے یہاں پلاؤں گا اور چہرہ تیرا
 تجھے زمین پر چھوئے گا تاکہ اس پیچیدگی امت سے عجائبات کا مشہور ہوے اور دجال ملعون کے مابین پروردگاری کرے
 اور تجھے انکی نماز کے وقت پر چھوئے گا کہ اس کے ساتھ تو نماز کرے بدستیکہ وہ امت مرحومہ کو فقط بیان تک پہنچا دے
 بیان شامل با فضائل حضرت کا ہوا جس سے تعین شخص حضرت کی ہو سکتی ہے اب مناسب مقام یہ ہے کہ معجزات حضرت
 شریف کے لکھوں کہ وہ بھی شخصیات حضرت کے ہیں بسبب مخصوص ہونے ساتھ چشم شریف حضرت کے اور وہ مجاہد
 اگرچہ بہت ہیں لیکن جہاں تک دیکھنے والوں کی سمجھ میں آئے اور شعور نے اسکو بسبب کماثر شہادہ کے شمار کیا اور
 مندرجہ تاریخ و سیر میں ہوئے چوبیس ہیں جیسا کہ جناب اخوند صاحب نے کتاب حق تعالیٰ میں اربعین مکتوب کیا ہے
 اور بیان اسکا یہ ہے پلا معجزہ بدن کا حضرت کے یہ ہے کہ ہمیشہ پیشانی انور سے نور ساطع رہتا تھا مثل چاند کے

معجزات بدن شریف حضرت کے

پیشانی نورانی ان معدن انور کی درو دیوار کو روشن کرتی تھی اور جب دست مبارک بلند کرتے تھے تو دونوں گلیاں
 شمع روشن کی طرح روشنی دیتی تھیں و حیات القلوب میں انور صاحب نے فرمایا ہے کہ حدیث معجم میں حضرت ام
 جعفر صادق سے منقول ہے کہ جو کوئی شب تاریک میں پیغمبرِ اصلی بعد علیہ السلام کو دیکھتا تھا تو روئے انور سے حضرت کے
 ایسے نور کا مشاہدہ کرتا تھا کہ جیسا نور چاند سے ظاہر ہوتا ہے اور کساہ کی ایک شب عائشہ کی سوئی جانی رہی تھی
 جب حضرت دو تختہ میں داخل ہوئے تو حضرت کی روشنی میں انور نے سوئی اپنی دیکھا اٹھالی اور فرمایا ہے کہ روایت
 کی ہے کہ ایک شب کو اندھیرا بہت تھا وہ حضرت راہ میں تشریف لیے جاتے تھے اور دست مبارک بلند فرماتے تھے
 اور انگشتان مبارک سے نور تابندہ ہوتا تھا اور اسی کی روشنی میں وہ چلتے تھے دوسرے حضرت کے بدن سے
 بوئے خوش آتی تھی اور وہ خوشبو ایسی تھی کہ جس راہ سے حضرت تشریف لیجاتے تھے تو سب بچا۔ نٹے تھے کہ وہ
 حضرت ادھر سے تشریف لیگئے ہیں بسبب اس خوشبو کے جو مخصوص حضرت کے بدن سے آتی تھی اور جو پسینا
 حضرت کا جمع کر رکھتے تھے وہ سب عطرون سے بہتر ہوتا تھا اور اسے اور خوشبویوں میں داخل کرتے تھے ایک دن
 پانی کا ڈول بھر کر حضرت کے پاس لائے ایک کف پانی کا آئین سے لے کر مضمر فرمایا اور اس پانی میں ڈول کے
 ڈال دیا وہ سب پانی مشک سے زیادہ خوشبو ہو گیا تیسرے یہ کہ اگر آفتاب میں بیٹھتے تھے یا راہ چلتے تھے تو سایہ حضرت کا
 زمین پر پڑتا تھا چوتھے یہ کہ جبکہ ساتھ حضرت راہ چلتے تھے اگر وہ کیسا ہی بلند قامت ہو مگر بقدر ایک شکر و
 اس سے بلند تر معلوم ہوتے تھے پانچویں یہ کہ ہمیشہ آفتاب میں جب راہ چلتے تھے تو ابرِ سراقس پر سایہ پڑتا تھا
 اور حضرت کے ساتھ ساتھ چلتا تھا اور مصنف تاریخ النبوة نے بیان خصائص میں حضرت کے لکھا ہے کہ ابر کا سایہ
 حضرت پر ہمیشہ نہوتا تھا بلکہ اوقات متعدّد میں واقع ہوا ہے پہلے سوقت ہوا تھا کہ جب مکہ میں اپنے چچا ابو طالب کے
 حضرت نے سفر شام فرمایا ہے تو راہب بیلرے نے پہچانا تھا اور بنا براس قول کے وجہ سوم اور چیمین جو نظام منافات
 معلوم ہوتے تھے یعنی سایہ نہوتا تھا آفتاب میں بیٹھنے سے اور راہ چلنے میں و ابر کا سایہ ہمیشہ رہتا تھا تو اب وہ منافات
 نہ رہے کیونکہ ابر کا سایہ انہیں صورت میں دامی نہوا بلکہ شہر ہو گا نہ دامی اور اب منافات نہیں ہو سکتے منافات
 سوقت ہوتے جو دونوں عام ہوتے کیونکہ جب ابر کے سایہ میں رہے تو اب آفتاب میں بیٹھنا اور راہ چلنا آئیں کیونکہ
 ممکن ہے اور جب ابر کے نیچے ہوئے تو سایہ کیونکر پڑے اور اگر یہ کہا جائے کہ نہیں دونوں جمع ہیں عام میں بھی ہمیشہ
 آفتاب میں بیٹھنے اور راہ چلنے میں سایہ نہوتا تھا اور ہمیشہ ابر پر سایہ نہیں رہتا تھا جیسا کہ اس روایت میں وارد ہے
 اور اخوند صاحب نے اسے بطور عام لکھا ہے تو اس کی تاویل نظام ہر طریق تسلیم ہم ممکن ہے کہ کہیں مراد یہ ہے کہ ابر کا سایہ
 سراقس پر رہتا تھا تمام جسم شریف پر نہ رہتا تھا اور یہ خاصہ تمام جسم کا تھا کہ باوجود آفتاب کے نیچے بیٹھنے کے
 اور راہ چلنے کے سایہ پڑتا تھا چھٹے یہ کہ کوئی پرند بھی سراقس پر سے حضرت کے اُتر کر نہ جاتا تھا اور کوئی جانور

مثلاً اسی اور پھر وغیرہ کے جنکی عادت ہو کہ ہنسان کے بدن چمکتے ہیں وہ حضرت کے بدن شریف پر چمکتے تھے سائینا
 یہ کہ حضرت پشت کی طرف سے مطلع دیکھتے تھے کہ جیسا کولی اپنے منہ کے ساتھ کی چیز کو دیکھے بیان ہو پھر ہوتا ہے کہ
 رویت کی شرائط سے مقابلہ مرنے کا ہر چیز کیونکر ہو سکتا ہو کہ خلاف شرط رویت دیکھا جائے لیکن یہاں جواب
 یہ ہے کہ ممکن ہے کہ حق تعالیٰ قوت باصرہ کو جس جسم میں چاہے خالق فرما سکے اور جب بنظر قدرت خدا یہ ممکن ہوتا ہے کہ
 کہ حق تعالیٰ نے اس قوت کو حضرت کے جسم شریف میں فائض فرمایا ہو کہ اس جہت سے مشاہدہ فرماتے ہوں اور
 آئین کچھ محال لازم نہیں آتا البتہ محال یہ ہے کہ قوت باصرہ شخص ایک جانب کے ساتھ ہو اور پھر غیر متقابل کو دیکھیں
 اور یہ دعویٰ کسی نے نہیں کیا آئینوں میں یہ کہ خواب و بیداری حضرت کی برابر بھی غیب کے باعث سے قوی اور جس
 حضرت کے ادراک سے محفل نہوتے تھے فرشتوں کی باتیں حضرت سنتے تھے اور لوگ نہ سنتے تھے یہی طرح فرشتوں کی
 دیکھتے تھے اور لوگ نہ دیکھتے تھے اور جو کچھ لوگوں کے دلوں پر گزرتا تھا وہ سب حضرت پر ظاہر ہو جاتا تھا حضرت
 سب کے مافی الضمیر کو جان لیتے تھے نوین یہ کہ برہم حضرت کے شام مبارک تک نہ ہو پختی میں دعوت
 یہ کہ آب و ہن جن جن کو میں دین ڈال دیتے تھے آئین برکت پیدا ہو جاتی تھی اور پانی سے بہر جاتا تھا اور جس کو دیکھتے
 مل دیتے تھے اسے شفا ہو جاتی تھی اور جس کھانے میں ہاتھ ڈال دیتے تھے آئین برکت اور زیادتی ہوتی تھی
 تھوڑے سے کھانے سے بہت سے آدمیوں کا پیٹ بھر دیتے تھے چنانچہ جابر ابن عبد اللہ انصاری کے مورثے
 جو سے جو وزن میں ایک صاع تھا اور ایک ہر غلام سے سات سو آدمی کو یہ فرما دیا گیا کہ جو میں یہ کہ بتی زبان میں
 دنیا میں ہیں سب کو بچھتے تھے اور سب زبانوں میں بات کرتے تھے بارہویں یہ کہ حاسن شریف میں سرہ بال
 سفیر تھے کہ وہ نقاب کی طرح چمکتے تھے یہ جو حوین یہ کہ منہوت پشت مبارک پر نقش کی تھی وہ اپنی روشنی میں
 نقاب کے نور سے زیادہ تھی چو حوین یہ کہ انگلیوں سے پانی اٹھ جاری ہوا کہ جماعت کشمیر اس سے سیلاب ہوئی
 پندرہویں یہ کہ اشارہ انگشت سے چاند کو دو ٹکڑے فرمایا اور وہ حجرہ انشا اللہ عنقریب مفصل بیان ہوگا اس
 جگہ پر ذکر کیا گیا ہے کہ حجرہ متعلق بہ بدن شریف تھا مگر لکھا گیا ہے کہ حوین یہ کہ سنگریزہ حضرت کے ہاتھ میں خدا کی
 شہید کرتے تھے اور اسے سب سنتے تھے سر حوین یہ کہ جتنے کیے ہوئے اور ناف برید پاک و صاف الاثنین
 وغیرہ سے پیدا ہوئے اور وقت ولادت پاؤں کی طرف سے ولادت ہوئی نہ سر کی طرف سے اور جب زمین پر
 شریف لائے تو شک کی بونٹا بھری اور تمام عالم کو خطر کیا اور جس کی طرف منہ کر کے سجدہ کیا اور جب سجدے سے
 سر اٹھایا تو آسمان کی طرف بلند کیے اور اقرار خدا کی وحدانیت کا اور اپنی رسالت کا فرمایا بعد اسکے جسم شریف
 ایک ایسا نور سامع ہوا کہ جسے مشرق و مغرب عالم کو روشن کیا اٹھارہویں یہ کہ کبھی حضرت کو قہلا منہوت ہوا تو
 کبھی شیطانی خواب دیکھا آئین یہ کہ جو غضا کہ حضرت کے جسم مبارک سے جدا ہوتا تھا اس سے مشک

ہو آتی تھی اور کوئی اسے نہ دیکھتا تھا بلکہ میں حکیم خدا سے ایمان و یمن اسے کل جاتی تھی بیسویں یہ جس چار پارے
 کہ حضرت سوار ہوئے تھے وہ قوی دراپوار ہو جاتا تھا فحیف و بہرہ ہوتا تھا کہ بیسویں یہ کہ قوت میں کوئی نصرت
 برابر ہی نہ کر سکتا تھا یا بیسویں یہ کہ سب مخلوقات خدا حضرت کی حرمت کی رعایت کرتی تھی اور جس درخت
 اور پتھر پر کہ حضرت گزرتے تھے وہ جھک جاتا تھا حضرت کی تعظیم کے واسطے اور حضرت پر سلام کرتا تھا اور جو
 سن شریف چھوٹا تھا تو چاند حضرت کا جھولا جھلاتا تھا یا بیسویں یہ کہ زمین صحر پر راہ چلتے تھے و پاؤں کا نشان
 نہ بناتا تھا اور سخت پتھر پر راہ چلتے تھے سپر نشان قدم بن جاتا تھا چو بیسویں یہ کہ حق تعالیٰ نے اسی مہابت حضرت کی
 لوگوں کے دلوں میں ڈال دی تھی کہ باوجود اس تواضع اور شگفتگی اور شفقت و مہربانی کے جو حضرت میں تھی خجالت
 کسی کی نہ تھی کہ درشت نظروں مبارک پر کر کے اور جو کافر و منافق کہ حضرت کو دیکھتا تھا ڈر کے مارے کانپتا تھا
 اور دھینے کی راہ سے حضرت کے شب کا اثر کافروں کے دل میں پیدا ہوتا تھا فقط انہی کلمہ چونکہ ذکر معجزہ
 مہنوت کا آگیا تو اگر کوئی شخص کہے کہ جب معجزات اور بھی تھے تو یہ معجزہ کیوں ہوا کیونکہ سب کا فائدہ و تصدیق
 نبوت ہی پھر اس تخصیص کی کیا ضرورت تھی تو جواب اسکا یہ ہے کہ اس معجزے میں حق تعالیٰ کے اشارات و نشانیں
 پوشیدہ تھیں کہ وہ کتب سابقہ میں ہو چکی تھیں چونکہ سب کے بعد حضرت کی بعثت کا زمانہ ہوا اور انبیاء سابقین
 سب نے مختلف بشارات دیے تھے اس لیے حق تعالیٰ نے سب معجزے حضرت کو عنایت فرمائے کہ تا اس کے ذریعہ سے
 ہر نبی کی امت موافق اپنے نبی کے بشارات کے امتحان کر کے تصدیق کرے اور اجمال معجزات کشیدہ کا حضرت کے علاوہ ہر
 نبی نبی بنیائے سابق کے آلات کرے ہی طرح یہ مہنوت کا معجزہ ہی ایسا ہی تھا کہ اسکے لیے اشارتیں و بشاراتیں پہلے
 ہو چکی تھیں جیسا کہ قصہ اسباب ہجرت میں مذکور ہے کہ قریش کا قافاجب مقام ہجر میں پہنچا اور وہ حضرت بوطلاب کے
 ایک درخت کے نیچے بیٹھے تھے اور حضرت پر سایہ کیے تھا ہجر جو موجب بشارات سابقہ کے ہمیشہ منتظر خوشی کا
 رہتا تھا اور آپ کے حالات کو سب سے پوچھا کرتا تھا ابر کے سایہ کر کے کو دیکھ کر تعجب ہوا سب اہل قافلہ کی دعوت کی
 اور سب کو کھانا کھلانے کو بلایا ابوطلاب حضرت کو گھر میں چھوڑ کر گئے پھر انے دیکھا کہ ابر کا ٹکڑا جہان تک تھا وہیں گیا
 سوقت اسے جانا کہ ان قافلہ والوں میں سے کوئی ایسا بھی ہو کہ جو اس مجلس میں نہیں آیا ہو بعد اس کے حضرت کو بلایا تو
 دیکھا کہ ابر کا ٹکڑا حضرت کے ساتھ آتا ہے اور سر مبارک پر حضرت کے سایہ کیے ہو جب قافلہ عقبہ حیل کے اوپر آیا تو ہجر
 ہر درخت اور پتھر سے مناکہ وہ کہتا ہوا السلام علیک یا رسول اللہ اور شانے کے چچ میں مہنوت کو وہی مہبت کے ساتھ
 دیکھا جو ہماری کتاب میں پڑھا تھا پس سپر بوسے دیے اور ایمان لایا جناب سید سند نے کتاب رشاد و قلوب علی
 نقل فرمایا ہے کہ مہنوت میں دو سطرین قلم قدرت سے لکھی تھیں پہلی سطر میں تعالیٰ لا الہ الا اللہ اور دوسری سطر میں
 محمد رسول اللہ اور اس سے بہتر شخص شخص کو حضرت کی از روئے شامل اور کیا ہوگا کہ حق تعالیٰ نے اپنے قلم قدرت سے

پشت مبارک پر حضرت کی غارتگوئی کا ختم ہوا اور انہماک اپنی توحید کے لائق فرمایا تھا پس وہی ہارسنی
 آخر الزمان میں جنہیں حق تعالیٰ نے اپنے بندوں کے جاننے اور پہچاننے کو لکھا تھا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ہی جگہ میں ختم کرتا ہوں بیان شخص شخص حضرت کو اللہ کا ذکر فائدہ بیان وقت بعثت میں حضرت کے
 او کیفیت الکی اور کچھ بیان ان خبرات کا جو سو وقت ظاہر ہوئے جانتا چاہیے کہ اگرچہ وہ افق حدیث
 مشہور میں الفریقین کے جس کا حال یہ ہو کہ میں نہیں سو وقت سے ہوں کہ آدمی اور پالی میں نے نور قدس حضرت کا
 جب سے پیدا ہوا ان کے بعد ارج نبوت تھا لیکن بعثت ظاہری اور حکم تبلیغ رسالت کا موافق مصلحت حکمت الہی
 حضرت کے واسطے سو وقت ہوا کہ جب چالیس برس سن شریف سے گزر چکے تھے جناب خود صاحب بیان تھا
 فرمایا کہ علمائے شیعہ کا جماع اسپر ہو کہ تائیسویں ماہ مبارک جب کہ حضرت مبعوث ہوئے اور حضرات اہلسنت میں
 اختلاف بہت ہو چنانچہ بعضے تیسویں اور بعض اٹھارہویں اور بعض چوبیسویں ماہ رمضان کی کہتے ہیں اور بعض
 بارہویں ربیع الاول کی نقل کرتے ہیں اور اسکے سوا اور بھی اقوال ہیں اور فی الواقع یہ ہو کہ جو خود صاحب نے
 لکھا ہے اور جناب صادق علیہ السلام سے حدیث مقبس میں وارد ہو کہ نور فر کا دن تھا جیکہ جبریل پیغمبر خدا پر نازل ہوا
 اور مدارج النبوت میں ہو کہ جب چالیس برس کا سن شریف ہو چکا تو آفتاب نبوت نے مطلع عنایت طلوع کیا
 اور اس نور کا ظہور جب ہوا وہ قبول صحیح و شنبہ کے دن تیسویں یا تیسری تاریخ ربیع الاول کی تھی اور عام الفیل سے
 لکھا لیسوان برس تھا اور خبریں آئی ہیں کہ جب زمانہ ظہور نبوت کا قریب ہو چکا تو تنہائی اور گوشہ گزری حضرت کو محبوب ہوئی تھی
 یعنی کہ خلوت میں تنہا بیٹھتے تھے اور خلوت کیا ہو کہ اس خلوت میں حضرت کی عبادت فکر کے ساتھ تھی یا ذکر کے
 ساتھ تھی اور مختار یہ ہو کہ عبادت ذکر کی فرماتے تھے قلبی اور لسانی یعنی دل اور زبان میں دونوں کے خدا کرتے تھے
 اور شریعت ابراہیم پر عمل کرتے تھے یا جو کچھ کہ حضرت کے نزدیک شریعت کا اچھا ہونا اور پیغمبروں کی شریعتوں
 باستحسان عقل ثابت ہو جاتا تھا اس پر عمل فرماتے تھے انہی کا کہہ تہنہ جانتا چاہیے کہ فرقہ امامیہ کے محققین
 یہ ثابت و مختار ہو کہ پیغمبر خدا ہمارے اپنی بعثت کے پہلے سے پیغمبر تھے تابع کسی نبی کا بنیائے سابق سے نہیں
 بلکہ اپنی شریعت کے موافق کہ جو بالعام و تائید الہی اور رہنمائے فرشتگان مقرب صمدی اسے جانتے تھے عمل فرماتے
 اگرچہ اسکی تبلیغ کے اور وہ پر مامور نہ تھے اور بعد بعثت خود بھی عمل فرماتے تھے اور سب کو اس پر عمل کرنے کو حکم خدا
 اور فرماتے تھے اور بھی حضرت نے باستحسان عقل اور اجتہاد و رائے اور قیاس پر عمل نہیں فرمایا یہ مذہب حضرت
 اہلسنت کا ہو جیسا کہ مدارج النبوت کے محصل عبارت سے واضح ہوا اور خود ہر اس سے وہ جو جناب خود صاحب
 حق الیقین میں فائدہ کیا ہو کہ محصل یہ کہ خلاف واقع ہر اس میں کہ قبل بعثت پیغمبر خدا عمل کسی نبی کی شریعت
 موافق فرماتے تھے یا نہیں چنانچہ بعضے کہتے ہیں کہ کسی کی شریعت کے پابند نہ تھے اور بعضے کہتے ہیں کہ تھے

میں وقت بعثت ہجرت
 جو سو وقت ظاہر ہوئے

تنبیہ بیان میں اس بات کے لئے
 حضرت قبل بعثت بھی پیغمبر کے جامع
 نہیں رہے

لازم آتا ہے کہ مرتبہ حضرت کا اس وحی سے بہت ہو اور حضرت کا تمام مخلوقات سے فضل ہو نا ضروری دین اسلام کا یہ
پس کتابوں میں کہ پیغمبر ہونا حضرت کا ہمیشہ سے ہوا و ہمیشہ ہی والہام الہی سے اپنی شریعت پر عمل فرماتے تھے
اور چالیس برس کے بعد رسول ہوئے اور خدا کی طرف سے حکم لائے کہ سب کو اپنی طرف دعوت کریں فقط انہی کو
اور حقیقت یہ ہے کہ اس مسئلہ میں جناب اخوند صاحب نے جو کچھ کہ حق تھا وہ فرمایا ہے اور کتاب حیات القلوب میں
جو اس مسئلہ میں فرمایا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ ظاہر احادیث متبرہ سے یہ ہوتا ہے کہ وہ حضرت ہمیشہ سے پیغمبر تھے
جیسا کہ خود فرمایا ہے کہ میں ہر وقت پیغمبر تھا جب آدم مٹی اور پانی میں تھے اور کمان فقیر کا یہ ہے کہ بے عوث ہونے سے
حضرت اپنی شریعت پر عمل کرتے تھے اور وحی اور الہام الہی حضرت کو پہنچتے تھے اور وہ بروج القدس تھے اور
چالیس برس کے بعد اور وہ پر عوث ہوئے اور رسالت کے مرتبہ کو پہنچے جیسا کہ بیجا البلاغت میں حضرت
ابوالموئین علیہ السلام سے روایت کی گئی ہے کہ جب وہ حضرت دودم پتھے تھے تو حق تعالیٰ نے اپنے فرشتوں سے
جو بزرگتر فرشتہ تھا اسے حضرت پاس مقرر فرمایا تھا کہ وہ دن رات حضرت کو خلاق نیک پر رکھتا تھا انہی کلام
علیہ السلام اور اس سے بخوبی ظاہر و ثابت ہوتا ہے کہ حضرت نے کبھی کسی کی شریعت کی تبعیت نہیں فرمائی اور ہمیشہ اپنی شریعت پر
عمل فرماتے تھے فائدہ وحی کی ابتداء کے بیان میں اور کیفیت اسکی۔ پہلے جاتا ہے کہ لفظ وحی سات
معنوں پر لغت عرب میں استعمال ہوتا ہے اول اشارہ دوم کنایہ سوم مکتوب چہارم رسالت پنجم الہام ششم
کلام مخفی ساتویں جو کچھ کہ اپنے غیر کو القا کریں و یہ سب معنی قاموس میں مذکور ہیں اور عرفی شرح میں طلاق وحی کا
اس معنی پر غالب ہے کہ جو کچھ خدا کی طرف سے پیغمبروں پر القا فرمایا جائے اور وہ کسی طرح سے ہوتا ہے بیان تک کہ
جناب سید سند نے بعض علماء سے نقل فرمایا ہے کہ وحی چودہ قسم میں تقسیم ہوتی ہے پہلی سچا خواب جیسا کہ حضرت بلال رضی
فرمایا تھا یا نبی انی اری فی المنام انی اری محمدًا و جناب اہل نے اسکی تصدیق فرمائی تھی اپنے ہر قول سے یا نبی افعی
ما کونما سجدا فی انشاء اللہ من العبادین اور فاضل بخاری نے اپنی صحیح میں ام المؤمنین عائشہ سے نقل کیا ہے حال
تکلیف ہے کہ پہلے جو پیغمبر ظاہر ہوا وحی سے وہ سونے میں اچھے خوابوں کا دیکھتا تھا پس حضرت کا یہ حال تھا کہ
کوئی خواب نہ دیکھتے تھے مگر یہ کہ صبح ہوتے وہ ظاہر ہوتا تھا اور تفسیر صافی میں جناب میر المؤمنین علیہ السلام سے
ماثور ہے کہ خدا کا کلام کئی وجہ سے واقع ہوتا ہے اور اسی سے خواب میں جو وہ دیکھتے ہیں و اہل اسلام کا اس پر اتفاق ہے کہ
پیغمبر کا خواب بشارت اور نبوت کے بعد وحی سے ہر دوسری وہ خیر و خیر نفس متقین و قلب مطمئن میں حضرت
القا فرمائی جاتی ہے تیسری آواز ہر مثل صلوات جس کے جیسا کہ صحیح بخاری میں باب ابتداء کے وحی میں اپنی سند سے
عائشہ بن ہشام سے نقل کی ہے کہ یوحنا پیغمبر خدا سے کہیوں کہ وحی آپ پر نازل ہوتی ہے فرمایا حضرت نے کہ ایسا
یافعل مثل صلواتہ علی الخ اور بعض فاضل نے کہا ہے کہ یہ آواز ایسے ہی تھی کہنا ہر وقت حضرت سے جمع ہوجاتا

بیان میں ابتداء وحی کے
اور کیفیت اسکی

اور کسی اور طرف متوجہ نہ ہوں اور جو سنتے ہیں انکی بڑی رعایت کر کے والے ہوں اور ہمارے علمائے علی بن ابی طالب
حضرت امام محمد باقر سے روایت کی ہے کہ چونکہ اہل ایمان نے حضرت عیسیٰ کے بعد سے جی نہ سنی تھی تو جب اول
بعثت میں پیغمبر خدا کی بہت بڑی آواز وحی قرآن کی سنی کہ وہ آواز ایسی تھی کہ جس طرح لوہا سخت تھوڑے ٹکڑے ٹکڑے
اور اس کے صدر سے آواز نکلتے تو سب خوف کے مارے بیہوش ہو گئے جب وحی تمام ہوئی اور جبریل نیچے اترے
تو جس ایمان پر پہنچتے تھے ان دہشت کم کرتے تھے چوتھی یہ کہ فرشتہ صورت انسانی سے متصور ہو کر پیغمبر پر ظاہر
جیسا کہ جبریل بصورت وحی کلمی حضرت کے لیے تمثال ہوتے تھے اور وجہ اسکی یہ تھی کہ وحی بہت خوبصورت تھے
اور سب سے ممتاز تھے پانچویں یہ کہ جبریل اپنی صورت پر جو خدا نے نہیں اس صورت پر یہ کیا ہے حضرت پال
آتے تھے اور وہ صورت یہ ہے کہ چہ سو پر ہن گئے کہ اس سے موت اور یا قوت جبرتا ہو جیسی یہ کہ روٹنی کی طرح حضرت
ظاہر ہوتے تھے اور حضرت ایک آواز سنتے تھے اور صورت کو انکی نہ دیکھتے تھے ساتویں یہ کہ فرشتے کی آواز کو
سنتے تھے اور کچھ نہ دیکھتے تھے حضرت امام محمد باقر سے حدیث صحیح میں منقول ہے کہ حضرت رسول جبریل علیہ السلام
نازل ہونے سے پہلے باب نبوت کو دیکھتے تھے اور ملائکہ کی باتیں سنتے تھے یہاں تک کہ جبریل رسالت کا
حضرت پر اپنی صورت خاص میں نازل ہوئے اور حایت معتبرین حضرت امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ پیغمبر
فرمایا کہ تمام اہل علم میں میں اپنے ہاتھ پر تکیہ کیے ہوئے سوتا تھا اور علی میرے جانب راست میں اور جعفر علیا جانب
چپ میں اور حمزہ میرے پاؤں کے پاس سوتے تھے ناگاہ آواز جبریل اور میکائیل اور اسرافیل کے پروں کی سننے
سنی اور اس آواز سے مجھے خوف عارض ہوا پھر سنائیں نے کہ اسرافیل نے جبریل سے کہا کہ ہم ان چاروں میں سے
کس پر بھیجے گئے ہیں جبریل نے میری طرف اشارہ کیا اور کہا کہ اسکی طرف ہم مبعوث ہوئے ہیں جبکہ امام محمد نام ہوا
بتسیر بن پیغمبر ہوا اور جو اسکی جانب رہت میں لیتا ہو وہ بجائی سکا اور وہی سکا بتسیر بن وحیاء کے پیغمبر ہوا اور
جو جانب چپ میں اس کے لیتا ہو وہ جعفر ابوطالب کا بیٹا ہو جو نکیں و پروں کے ساتھ بہشت میں پروا کرے گا
اور وہ دوسرا حمزہ جو سردار شہیدان ہو گا اور جناب امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ جب جبریل پیغمبر خدا کی
خدمت میں آتے تھے تو مثل غلاموں کے حضرت کی خدمت میں بیٹھتے تھے اور جب نازل ہوتے تھے تو بائیں
دولت خانہ حضرت کے بیٹھتے تھے جبکہ ابنام مقام جبریل مشہور ہوا اور جب تک نہ پاتے تھے دولت خانہ
نہ آتے تھے اور علی بن ابیہم نے حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ جبریل نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
والہ سے عرض کیا کہ اسرافیل خدا کا حاجب ہوا اور سب خلق سے زیادہ محل صد و روحی سے قریب تر ہوا اور ایک لوح
یا قوت سنج کی انکی دونوں آنکھوں کے بیچ میں ہے جب وحی خدا کی طرف سے صادر ہوتی ہے تو وہ لوح اسرافیل کی
پیشانی سے لگ جاتی ہے پس وہ لوح کو دیکھتے ہیں اور جو کچھ زمین ہو وہ مجھے پہنچاتے ہیں اور زمین میں ایمان کے

پہنچاتا ہوں اس میں یہ کہ میں ہر ایک کو اس کو مل رہا ہے اور کلمات حق اور کلمہ حق میں توحید
 لائے ہیں جس کے جبریل ہو کل ہو سکے پس وہ قرآن مجید کو لائے اور اس جگہ جناب سے سند سے فرمایا کہ یہ
 استقرانی ہو اور برتقا یہ ثابت ہو سنا اس فیصل کے اور صحیح ہونے میں استقران کے کسی وہ فرشتے میں اسے یہ وجہ
 وجہ سابقہ سے ممتاز نہیں ہو کیونکہ کتاب کا آنا نہیں ملائکہ سے جگہ ذکر وجہ سابقہ میں ہو چکا ہے آئین میں ہر ایک کی
 کہیں سے جدا گانہ وجہ قرار دیا ہے توین یہ کہ دل میں حضرت کے معانی حقہ سے کسی چیز کا اقامہ ہونا جو جیسا کہ حق تعالیٰ
 فرماتا ہوں ہو گا وہی روحی جو کچھ کہے دل میں کہتا ہو وہ وہی روحی الہام ہو گا اقلیٰ ولیکن ظاہر یہ کہ بیان اس
 آئین میں وحی عام و الہام سے اور سوا اسکے جب وجود میں یہ بیان ہو چکا ہو کہ جو کچھ دل میں گذرے اور بطور کسے
 پیغمبروں میں وہ وحی ہی تو اب آئین جو دل میں گذرے اور الہام میں کیا فرق ہو بلکہ دونوں ایک چیز ہونے کے چھ بیان میں
 وحی کی بالہام نہیں چاہیے بلکہ وحی کو اس ترتیب میں عام ہونا الہام سے ہرگز و اوقیہ ہر شے کے کہ جائیگی و سون
 یہ کہ کوئی حقیقت حقیقتوں میں سے پیغمبر پر ظاہر ہو جائے اور اسے بذریعہ روح کے مشاہدہ فرمائیں و یہی الہام
 قریب ہو کہ یہ کہ مراد یہ کہ وہ حضرت اپنی قوت قدسیہ کے باعث سے جو امور کہ نظری تھے کہ علم ہکا اور وہ کے لیے ہون
 بحث و فکر اور قائم کرنے و ایل کے مگر نہیں ہر شخص میں بل بدیہیات اولیہ پہنچاتے تھے اور کیفیت حضرت کے لیے ہر شے حاصل
 رہتی تھی اور الہام کا خدا کی طرف سے ہونا جس کے غیر ہو گیا جو میں یہ کہ کسی واز کو سنیں لیکن وہ آواز بھیجے جو جیسے شہد کی
 کھنکی کی گھنٹنا ہٹ ہوتی ہو جیسا کہ روایت میں آیا ہو اور وہ حضرت کی مراد سمجھ لیں باوجود میں یہ کہ حق تعالیٰ بلا واسطہ
 کسی پر وہ غیب کے پیچھے کے کسی کلام کو کسی پیغمبر کے ساتھ سبکی حالت بیداری میں متوجہ فرماتے جیسا کہ شب و صبح میں
 واقع ہوا اور کبھی حضرت کو فشی یا وہ حالت جو شائبہ فشی کے ساتھ ہو عارض ہوتی تھی اور یہاں مبارک سے پسینہ جاری
 ہوتا تھا اور یہ علامت تھی کہ حاضرین اس سے وحی کے نازل ہونے کو پہنچاتے تھے جیسا کہ بعض احادیث سے مستفاد ہوتا ہو
 اور مروی ہو کہ حضرت صادق سے پوچھا کہ یہ کیا حالت ہو اور کب ہوتی تھی فرمایا یہ حالت ہوتی تھی کہ جب حق تعالیٰ
 بلا واسطہ فرشتہ کے وحی ان پر بھیجتا تھا تو وہ ہر شے کلام الہی اور برہنہ کی و جلال نامتناہی سے کیفیت طاری ہوتی تھی
 اور جبریل کے آنے سے یہ بات نہوتی تھی بلکہ جبریل ہر وقت دولت سرا میں نہ آتے تھے خود صاحب نے
 حیات القلوب میں فرمایا کہ جناب میرا مومنین سے حدیث مقبرین وارد ہوا کہ خدا کی وحی پیغمبروں پر بہت سی
 قسموں پر نازل ہوا کی پیغمبروں پر فرشتوں کے بیچنے سے تھی اور بعض سے اس طرح رہی کہ حق تعالیٰ نے واسطہ ملک کلام
 فرمایا تھا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہو کہ جبریل سے پوچھا آپ نے کہ تم وحی کس سے لیتے ہو کہا جبریل سے
 لیتا ہوں حضرت نے پوچھا کہ اسے اخیل کہاں سے لیتے ہیں کہا ایک فرشتہ سے کہ وہ روحانیوں میں سے ہو کہ ہر ایک
 ہر ایک پوچھا حضرت نے کہ وہ کہاں سے لیتا ہو کہا جبریل نے کہ اسکے دل میں پڑتا ہو فقط اب یہ بات کہ پیغمبر خدا کو

علم وحی کے ساتھ یا نبی نبوت کے ساتھ یا جبرئیل کا یا جو فرشتہ کہ نازل ہو سکا علم کیونکر ہوتا تھا انکی وضو تین میں
ایک یہ کہ حق تعالیٰ علم ضروری نہیں پیدا کرتا ہوا ہر بات کا کہ وہ جانیں کہ جبرئیل ایک فرشتہ خدا کا بھیجا ہوا ہے
جن کی جنس سے یا شیطان کی قسم سے نہیں ہے اور خلیق علم ویسا ہی کہ جیسا خدا اس علم کو جبرئیل میں پیدا فرماتا ہے کہ
وہ اس سے یہ جانتے ہیں کہ اسے حکم خدا ہے اور کوئی نہیں ہے دوسری یہ کہ جب خوارق عادت کی حجت کے ہاتھ پر ظاہر ہو
تو جیسا اس حجت کے ذریعہ سے صدق پیغمبری اور وہ ظاہر ہوتا ہے اسی طرح خود حضرت پر ظاہر ہوا اور جب نبوت کا
صدق اور علم ہو چکا تو اسکے بعد یہی حجت مصدق وحی و معرفت جبرئیل و ملک کی بھی ہوگی اور یہ دونوں راہیں علم و
معرفت کی صحیح ہیں بالکل بعض روایات میں آئی ہیں کہ جب عمر شریف سات و تیس برس کی ہوئی تو حضرت خواب میں
دیکھا کہ ایک فرشتہ پکارتا ہے یا رسول اللہ بعد اسکے کہ کہ پھاڑوں میں پھرتے تھے اور کو سفندان ابوطالب کو چراتے تھے
ایک شخص کو دیکھا کہ اسے کہا یا رسول اللہ حضرت نے فرمایا تو کون ہے اس نے کہا میں جبرئیل ہوں خدا نے مجھے تیری طرف
بھیجا ہے کہ تجھے مرتبہ پیغمبری پر پہنچاؤں بعد اسکے ایک پانی آسمان پر سے حضرت کے واسطے لائے اور دوسری روایت میں
کہ اپنے پاؤں کو زمین پر پارا اور ایک چشمہ پانی کا اس سے ظاہر ہوا اور جبرئیل نے وضو کیا اور حضرت کو وضو تعلیم کیا اور اس کے
شرق عادت کا ظاہر ہونا لایا ہوتا ہے حضرت ماحسن عکرمی سے منقول ہے کہ جب چالیس برس عمر شریف سے پیغمبر خدا کی
گھر سے توفیق تعالیٰ نے انکے دل کو سب دلوں سے بہتر اور غاشع تر اور طبع تر اور سب سے بڑا پایا پس حضرت کی نگاہوں کو
ایک وسیلہ عطا فرمایا اور حکم فرمایا کہ آسمان کے دروازوں کو کھولیں و فرشتے لشکر لشکر زمین پر آتے تھے اور حضرت انکو
دیکھتے تھے اور حق تعالیٰ نے ساق عرش سے اپنی رحمت کو حضرت کے سرقدس تک ملا دیا تھا جبرئیل بھیجے اور
زمین و آسمان کے کناروں کو پکڑا اور حضرت کے بازو کو پکڑا اور حرکتی اور کہا کہ اے محمدؐ چھو حضرت نے فرمایا
کیا پڑھوں کہ لا افرأیا انکم الذین خلقناکم لکن انکم لا تعلمون انکم لیسوا بشیء من عندنا بل انکم لکائنات و دوسری
روایت میں وارد ہے کہ جبرئیل تین فرشتے کے ساتھ نازل ہوئے اور غرت و کرامت کی گریسی حضرت کے واسطے لائے
اور تلج نبوت کو اس بادشاہ تخت رسالت کے سر پر رکھا اور لو اے محمدؐ کو حضرت کے ہاتھ میں یا اور سب غرض کیا
کہ اس کرسی پر بیٹھیں اور اپنے خدا کی حمد کیجیے اور پہلے جسے حضرت کے ساتھ ایمان قبول کیا عورت سے وہ جناب خدیجہ کبریٰ
اور مردوں میں سے امیر المؤمنین علی بن ابیطالب تھے کتاب نہج البلاغہ میں حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام سے منقول ہے کہ
فرمایا کہ ایک گھرنے جمع نہیں کیا تھا سوار رسول خداؐ اور میرے اور خدیجہ کے یعنی پہلے خانہ رسالت میں پیغمبر کے ساتھ
وینا میرے اور خدیجہ کبریٰ کے سوا کوئی اور نہ تھا اور میں نور وحی رسالت کو دیکھتا تھا اور بوسے پیغمبری کو سونگتا تھا
جیکہ وہ حضرت شرف اہل نبوت و درجہ عالیہ رسالت سے فائز و سرفراز ہوئے تھے اور بعض روایات حضرات اہل بیت
آیا ہے کہ حضرت نے بار رسالت کو بزرگ جانکر براہ تواضع اور انکسار وقت صدر و امیر جلیل تبلیغ رسالت غدیری فرمایا

پناہ کتاب مدارج النبوت میں وارد ہے کہ جب فرشتہ روح القدس وحی لیکر آئے اور کہا کہ مبارک ہو آپ کو میں
جبریل ہوں خدا نے مجھے تمہارے پاس بھیجا ہوا اور تم رسول خدا ہو جن و نرس پر دعوت کرو ساتھ قول لا الہ الا
اللہ کے اور کہا کہ پڑھو اور محمد تو حضرت نے فرمایا کہ میں پڑھا ہوا نہیں ہوں یعنی میں ہوں کہ لکھنا پڑھنا میں نہیں کیا
حضرت فرماتے ہیں کہ ہر وقت جبریل نے خشک پانی کو دین لیا اور دیا یا بیان تک کہ جبریل بڑی طاقت تک پہنچے یہ ترجمہ
روایت ہوا اور بظاہر اسکے معنی میں دو تہاں ہیں ایک یہ کہ یعنی جبریل نے اتنا دیا یا کہ میری طاقت طاق ہوئی یا کہ
جان تک جبریل میں طاقت تھی اتنا دیا یا بعد اسکے پھر کہا کہ اسی محمد پڑھو پھر حضرت نے وحی عذر فرمایا کہ میں نے
پڑھنا نہیں کیا پھر جبریل نے گود میں لیکر دیا یا بیان تک کہ تین بار اسی طرح ہوا واقع ہوا بعد اسکے کہا کہ اے
یا نبی اللہ الذی خلق الانسان من علق اقرأ ربک الاکبر بالقلم علمک الانسان ما لم یعلم اور دوسری روایت میں وارد ہے
کہ جبریل نے کہا کہ اے محمد استغفرہ کر پس حضرت نے فرمایا کہ استغفر باللہ من الشیطان الرجیم یعنی میں خدا سے پناہ
مانگتا ہوں شر شیطان رجیم سے بعد اسکے جبریل نے کہا کہ مولیٰ اللہ الرحمن الرحیم بعد اسکے کہ اے محمد یا نبی اللہ
واضح ہو کہ حدیث مذکور ہمارے طریقہ پر نہیں لیکن چونکہ اسے نزول وحی کا بیان تھا اس لیے روایات فریقین کا
بیان مناسب تھا اور مقابلہ میں حال ہر چیز کے نیکی بدی کا کھلتا ہوا اور جو کچھ کہ ہمیں ہو وہ ظاہری بیان تک کہ
خود صاحب مدارج نے کہا ہے کہ اس روایت میں جو بیان ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ میں خواندہ نہیں ہوں اس میں کلام ہے
کیونکہ اُمّی کو یعنی جو پڑھا لکھا نہ ہو اسے از روئے تعلیم و تحقیق وغیرہ کے پیر و دنیا و شواہد میں ہر خصوصاً اس فصاحت و
بلاغت کے ساتھ جو خزانے حضرت کو عنایت فرمائے تھے یہ کیا دشوار تھا کہ عبارت عربی کو تعلیم جبریل پر دیتے تھے پھر
لکھنے کے منافی ہو پڑھنے کے منافی نہیں ہو کر یہ دہشت و ہست مقام سے یہ عذر کیا ہو گا مگر حدیث کے شارحین
اس سے حمل اُمّی ہونے پر کیا ہو بعض روایات میں آیا ہے کہ جبریل ایک نامہ جامد ہر زمین کہ موتی اور یاقوت سے وہ بنا ہوا تھا
لائے اور کہا کہ پڑھو اسکے جواب میں حضرت نے فرمایا کہ میں خواندہ نہیں ہوں اور یہ معنی تھی ہونے سے مناسب ہیں
دینی کلامہ اور راقم سالہ کو اس تاویل صاحب مدارج میں کلام ہے کیونکہ یہ جو مخدوم نے کہا ہے کہ دہشت مقام
اور اسکی ہست سے یہ ہوا ہو گا تو یاقوت و عذر کا مطابق واقع کے مقام دہشت و ہست میں ہوا یا خلاف
واقع اگر مطابق واقع کے ہوا تو جو مخدوم نے قائل کیا ہو گا کیا فائدہ ہوا اگر خلاف واقع العیاذ باللہ فرمایا تو اب
وحی کے وقت خلاف واقع ظہور میں آیا اور کجا جو حال ہو وہ ظاہر ہوا بالجملة حضرت کے القاب شکوہ سے اُمّی لقب ہے
اور کثر علمائے فریقین نے اسے بے سواد ہونے پر مل کیا ہو لیکن ہمارے بیان روایات خاصہ سے واضح ہوتا ہے کہ
حضرت کو اُمّی اس لیے کہتے تھے کہ حضرت منسوب طرف امام القرطبی کے تھے اور اُمّ القرطبی نام کہ کا ہوا توفیق اس طرح کہتے ہیں
جیسا کہ علی اور مدنی کہتے ہیں زمرہ اس سے یہ ہے کہ قدرت پڑھنے کی اور تعلیم کی نہ رکھتے تھے اور یہ معنی کتاب ہدایت میں

لفظ اُمّی کی تحقیق

مواثق معلوم ہوتے ہیں گما قال فیقولون قالوا لیہم یلکو علیہم آیا تدرکونہم ولعلکم
 الکتاب وانحکمنا انما اب اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اہل مکہ کو اتنی کہتے ہیں اور حضرت کو قدرت تبارک و تعالیٰ پر
 تفسیر صافی میں قمری سے منقول ہے کہ جناب صادق سے اس میں کی تفسیر کو پوچھا فرمایا کہ وہ شخص تھے کہ تنبیہ لکھنا
 تھا تھا لیکن خدا کی کتاب ان کے پاس نہ تھی نہ کوئی پیغمبر ان کی طرف مبعوث ہوا تھا پس حق تعالیٰ نے ان میں آدھوں کی طرف
 منسوب فرمایا اور اسی کتاب میں علل الشرائع سے حضرت امام محمد تقی سے منقول ہے کہ پوچھا انحضرت سے کہ پیغمبر خدا
 آدمی کیوں کہتے ہیں فرمایا کہ اور سب کیا کہتے ہیں راوی نے عرض کی کہ گمان کرتے ہیں کہ حضرت کو لکھنا پڑھنا تھا
 حضرت نے فرمایا کہ جو بھٹ کہتے ہیں جن کا یہ قول ہے بعثت خاتم النبیین خاتم النبیین خاتم النبیین خاتم النبیین
 خدا کی کہ پیغمبر خدا پڑھتے تھے اور لکھتے تھے بہتر زبان میں یا تشریف زبان میں وراقی حضرت کا نام نہیں ہوا اگر اس لیے کہ
 حضرت اہل مکہ سے تھے اور مکہ اہل قمری سے ہے اور دلیل اس پر قول خدا ہے یوسف فرما ہا کہ لکھنا قرآن میں خواہ
 اب اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اہل مکہ جبکہ لکھنا پڑھنا تھا لیکن کتاب خدا ان کے پاس نہ تھی یہ سب احمق مشہور تھے
 اور حضرت کا لقب احمق بسبب منسوب ہونے کا نام قمری کی طرف ہوا حق الیقین میں جناب خود صادق نے
 فرمایا ہے کہ ہمیں خلاف ہے کہ حضرت کو اتنی کیوں کہتے ہیں چنانچہ کثرت نے اس کی توجیہ میں یہ کہا ہے کہ حضرت کو لکھنا پڑھنا
 نہ آتا تھا اور اخبار میں وارد ہے کہ بسبب منسوب ہونے کا نام قمری کی طرف کہ مکہ شرف فرماتی کہتے ہیں و ہمیں خلاف
 نہیں ہے کہ حضرت نے بعثت کے پہلے کسی سے لکھنا پڑھنا نہیں سیکھا تھا اور غرض قرآن بھی اس پر شاہد ہے واضح ہو کہ یہ شاہد
 طرف ہے آیت کے جو حق تعالیٰ فرماتا ہے و ما لک من قبلہ من کتاب وہ خطہ ہمینہ انما اذا الامم بالبطون
 پھر خود صاحب فرماتے ہیں کہ ہمیں خلاف البتہ ہے کہ بعد مبعوث ہونے کے وہ حضرت پرچہ کہتے تھے اور لکھ سکتے تھے
 یا نہیں و حق یہ ہے کہ قادیان پڑھنے اور لکھنے پر جب کہ بسبب حق الہی کے سبب خیر دن کو جانتے تھے اور قدرت الہی سے
 جو کام کہ اور اس سے عاجز ہوتے تھے حضرت اسے کر سکتے تھے لیکن مصلحت کے واسطے خود نہ لکھتے تھے وحی کو اور
 لکھواتے تھے اور کثرت اوقات میں درون سے حکم فرماتے تھے کہ ناموں کو پڑھ دو اور جناب صادق سے منقول ہے کہ حضرت
 رسول خطوط کو پڑھ لیتے تھے لکھتے نہ تھے فقط یہاں تک بیان اتنا ہے نزول وحی کا اور حضرت کے ماسو تبلیغ رسالت
 ساتھ ہونے کا اور جو اس سے متعلق ہو تھا اب جب ماسو تبلیغ ہو چکے تو اب شہر آشوب و راوندی اور حملہ محمدی
 و ماسو نے روایت بطرق متعددہ کی ہے کہ جب یثرب میں داخل ہوا انڈانہ غشیہ و ثلک الا قریب اور روایت الہدیت علیہ السلام میں ہے
 و ما خطک منہم الخ یعنی در اور تحریف کر اپنے عزیزوں کو اور جو اسے شیرے مخلص ہوں پس حضرت نے جناب
 ابیہر بن علی کو بلایا اور فرمایا کہ ایک صاع وزن میں کیوں کی روٹی اور ایک پاؤں کو سفن کا پکاؤ اور ایک
 کانسہ دو وحم کا حاضر کرو اور فرزند ان عبدالمطلب کو بلاؤ کہ شعب بیطالب میں حاضر ہوں جب حضرت نے ان میں

تو وہ چالیس نفر تھے اور بعض روایت میں کہ تیس نفر تھے اور بعض میں کہ دس نفر تھے پس ابوہلب نے کہا کہ تم
گمان کرنے میں کہ ہمارا پیٹ پھر دیکھ حالانکہ ہر ایک ہم میں سے ایک کو سفار کیا تاہو اور میں ہوتا اور جسے ہم سے
کافسے دودھ کے پی جاتے ہیں اور میرا بھین ہونے پر تب سچ ہوئی اور سب ابو طالب کے گھر میں جمع ہوئے
اور سب چچا حضرت کے کہ عباس اور حمزہ اور ابو طالب اور ابوہلب تھے جمع ہوئے تو جو طریقہ تھے وہ سلام کا زمان
جاہلیت میں جاری تھا وہ شخصوں نے کہا لیکن حضرت نے کہا موافق سلام کے جواب سلام اُٹھا دیا اور یہ آ
انپر بہت ناگوار ہوئی کہ مخالفت ہماری کی پس حضرت میر علیہ السلام نے اس روئی اور کہشت کو ٹھاکرا اور دودھ کو گے
ساتھ رکھا اور فرمایا کہ ہم اس قدر کھاؤ ساتھ نام خدا کے یہ بات بھی نہیں خوش نہ آئی لیکن چونکہ بت جو کہ تھے
کھانا شروع کیا یہاں تک کہ سب کے پیٹ بھر گئے اور کھانے سے کچھ کم ہوا اور اسی طرح دودھ بھی سب نے پیا اور وہ بھی
بہتور کا نہ بھرا رہا اور کچھ کم ہوا بعد اسکے حضرت نے چاہا کہ اتنے کچھ کلام فرمائیں کہ ابوہلب نے سبقت کی اور کہا
کہ عجب طرح کا جادو تمہارے صاحب نے کیا ہے کہ تم سب کو اس تھوڑے سے کھانے سے سیر کر دیا اور یہ وہ کھانا ہوتا
ہو کہ اس ملعون نے پہلے حضرت کی تکذیب کی اس لیے حضرت نے اس روز کچھ کلام نہ فرمایا یہاں تک کہ وہ سب اٹھ کر
چلے گئے بعد اسکے حضرت نے فرمایا کہ یا علی آج اس مرد نے اسی بات پر سبقت کی اور میں نے کچھ جواب نہیں دیا پس یہ
کھانا مہیا کرو اور کل کے روز ان سب کو جمع کرو تاکہ میں اپنی رسالت کو ان تک پہنچاؤں جناب یہ علیہ السلام فرماتے
کہ جب دوسرے روز بھی میں کھانا لایا اور کھلا چکا سب کو اور خوب سیر ہو کر سب کھا چکے تو حضرت نے فرمایا کہ انہیں
میں گمان نہیں رکھتا کہ کوئی شخص عرب کی قوم سے اپنی قوم کے لیے بستر چیرے سے لایا ہو جو میں لایا ہوں تم سب کے بستر
پر سیکہ دینا و آخرت کی بستی تمہارے واسطے لایا ہوں اگر میں تم کو خبر دوں کہ تمہارا دشمن صبح کو یا شام کو تمہارے
گناہ چاہتا ہے تو میرے کہنے کو یقین کرو کہ سب نے کہا کہ ان ہم کو سچا جانتے ہیں مگر یا کہ خوب جانو کہ جو کسی کی
بستی چاہتا ہو وہ اسکے ساتھ جوٹ نہیں ہوتا پس بدرستیکہ حق تعالیٰ نے تجھے تمام عالم پر منصب نبی عظیمی بھیجا ہو
تجھے حکم فرمایا ہے کہ سب سے پہلے اپنے عزیز و اقربا کو اس بات کی طرف دعوت کروں اور عذابِ آخرت سے ڈراؤں
تم میرے بگمانے وغیرہ ہو اور اس کھانے کو اور جو امین میں نے مجھے کیا ہو دیکھ چکے ہو کہ مثل ماندہ نبی اسرائیل کے ہی
اب جو کوئی اس کھانا کھانے کے بعد ایمان میرے ساتھ نہ لایا گا اسے حق تعالیٰ ایسے عذاب میں گرفتار کرے گا کہ کوئی
دنیا میں ایسا معذب نہ فرمایا ہو گا اور آخر زندانِ طلب تم یہ جانو کہ خدا نے کسی نبی کو نہیں بھیجا مگر یہ کہ اسکے اہل و عیال
ایک بھائی اور وزیر و جانشین و وصی و وارث مقرر کیا ہو پس جو کوئی کہ تم میں سے پہلے میرے ساتھ ایمان لائے وہ میرا
بھائی اور وزیر و وارث و وصی و خلیفہ میرا ہو گا میری امت میں جیسا کہ ہارون وزیر موسیٰ تھے پس کون بڑے جو
سبقت کرے میرے ساتھ بیعت کرے میں کہ میرا بھائی ہو اور میری مددگاری کرے وزیر و جانشینوں پر میرے عین ہو

اس لیے مومنین علیہ السلام کے ہر جزو ایون میں اور جہادوں میں سالہائی کی کہ وہ بھی ازباید تواترات ہو کہ خصوصیات اسکے
 اخبار احاد سے منقول ہیں و ہر طرح کثیر تجزئات جو اخبار احاد منقول ہیں کہ مشترک ہیں جو ترقی مادت کا ظاہر ہو
 متواتر ہو گا اور اس میں کہ کثیر تجارت میں تواتر مشترک کہتے ہیں و حسب معلوم ہوا کہ عقل اس طرح غیبا تعین کی ہوتی ہے
 توہن سے جانا گیا کہ یہ دلیل عقلی ہو اور حسب دلیل عقلی ہوتی تو چاہیے کہ سب عقلا اسے قبول کریں اور خلاف باقی نہ رہے
 حالانکہ منکرین بعثت بہت ہیں اس لیے ضرور ہوا کہ وجہ انکار منکرین جی لکھا جاسکے کہ اس سے انکی حقیقت واضح ہو
 بعد اسکے کہ جواب جی ذکر کیا جائے گا نشانہ تعالیٰ اگر اسکے بعد جی کوئی قبول نہ کرے تو وہ انکار اس دلیل عقلی کے تقیین کو
 مفید ہونے کے لیے ضرور ہو گا اور نقصان دلیل کا ہو گا بلکہ علو کفر و نفاق میں اور حسب انکار میں سمجھنا چاہیے و مثال
 اس انکار کی ویسی ہی ہو کہ وہ وجود باری کی کسی عقلی اور کس کثرت کے ساتھ ہیں کہ جنہیں مادہ قابلہ حق تعالیٰ نے عطا
 فرمایا ہو وہ مجبوراً اسے ایک دلیل کہنے کے راجح پر آجاتے ہیں و جو شک و شبہ دل میں ہو وہ کھل جاتا ہے بخلاف منکرین
 جنکے دل تھپرائیں سے بھی زیادہ سخت ہیں جنہوں نے مادہ عقلیہ جی سنیں و زنی کو جی دیکھا نزول ہوتی کا بھی مشاہدہ کیا
 معجزات کو بھی دیکھتے تھے لیکن کچھ مفید نہ ہوا بلکہ بعضے منکرین بعثت اصل تواتر کو منع کرتے ہیں و کہتے ہیں کہ تواتر
 علم یقین نہیں حاصل ہوتا اور نشانہ کے تو ہم کا چہ چیزیں ہیں اول یہ کہ جھوٹ بولنا شخص کو جائز ہو پس ہی طرح جائز
 کہ مجموعہ جنے نقل ہو گیا جھوٹ بولے ہوں دوسرے یہ کہ اگر سہ آدمی کا کہنا علم کو مفید ہو تو نو دوشخص کا کہنا کیوں
 مفید نہ ہو اور اگر یہ جی علم کو مفید ہو تو کیا سبب ہو کہ نو دوشخص کا کہنا مفید نہ ہو اور اسی طرح کہہ کر تے ہیں پس اس
 لازم آئے کہ یا تو اثر علم کو مفید نہ ہو یا خبر واحد جی علم کو مفید نہ ہو اور یہ دونوں تمھارے زعم میں باطل ہیں تیسرے یہ کہ کثیر
 تواتر میں یہ کہ جب نقل و نقل مشتمل ہو اور طبقہ حد تواتر کو پہنچا ہو کیونکہ جس طبقہ کی کثرت کو حلال عارض ہو گا وہ
 عام علم کی طرف منجمد ہو گا اور علم کو مفید نہ ہو گا مگر جبکہ طبقات مساوی کثرت میں ہوں پس متواتر علم کو مفید ہوگی بعد اسکے
 کہ علم مساوی طبقات کا حاصل ہو اور مساوی طبقات کا علم حاصل نہ ہو گا مگر تواتر کی جہت سے پس اس صورت میں دو
 لازم آئے گا انتہی اور جواب مرا اول سے یہ کہ قیاس کل مجموعی کا کل افراد میں چاہیے ایک ایک کا حکم اور ہر
 مجموعہ کا حال اور یہ دیکھو دس ملکہ کیسا ہی باثقیل ہو اسے چاہیے کہ ایک ایک شخص سے نہیں چھا سکتا اور ایک
 مکان ایک آدمی کے واسطے وسیع ہو لیکن جو تمام خلقت چاہے کہ جس طرح ایک آدمی ایک مکان میں رہتا ہے ہم سب جی
 ایک میں رہیں تو انکے لیے وسعت مکان کی کافی نہیں ہو سکتی ہی طرح شخص پر اگرچہ کذب و ایوین جماعت کثیر سرور نہیں ہو
 بلکہ انکی خبر علم تقیین کو مفید ہوتی ہو علاوہ اسکے کثیر افعال کا صدور شخص سے حسب مقتضائے طبیعت اسکے ہوتا ہے مثلاً بار
 ہونا نامہ ہونا صادق اللہ ہونا کاذب ہونا پھر اس طرح ہو سکتا ہے کہ وقت واحد میں جماعت کثیر کی طبیعت یکساں ہو اور
 سب سخن ساز ہوں مطابق واقع کے نقل کرنے میں البتہ جماع سب کا ممکن ہو کہ ہمیں مقتضائے طبع کو دخل نہیں ہو بلکہ وہ نقل

واقعات خارجیہ کی ہر سوا کے متواتر کا علم یقین کو غیر ہونا نظری نہیں ہر کہ محتاج دلیل ہو اور محتاج اس کے تدریس میں
 تصور و فکر کے ہونے بلکہ یہ سیات سے اور سب پر ظاہر ہو شکر کا برکہ و کمینا چاہیے کہ ہوشہ کہ دور میں مثلاً ولایت گجرات ان
 یا قسط طیل ملک و وہ سے یا جو باتیں گذر گئی ہیں کا علم سب خلق کو بڑی عباد شاہدین حال ہر کو خود اسے نہیں دیکھا
 شائبہ کو یقین ہر کہ حضرت آدم پیدا ہونے سے تھریا کہ شرف اور رینیہ موجود ہر کو شائبہ نہیں کیا ہو پھر جب متواتر میں
 تو اس میں گنگوئیای اور پھر کابردہ اور زمین و اور دوسری وجہ کا الکی جواب یہ ہر کہ تو اس میں کوئی عارضہ نہ ہو زمین و ہر سب
 ان کا قول درست ہے بلکہ بعض اعداد مفید علم کو ہوتے ہیں اور بعض نہیں ہوتے اور ایک کا قیاس دوسرے پر باطل ہو
 قیسی بات کا جواب یہ ہر کہ متواتر کا مفید علم کو ہونا متوقف ہے ہر کہ نفس الامر میں متواتر نہ ہو یہ کہ علم تفصیلی تو اترو
 کہ ہر کہ متواتر ہوا ہو یہ جاننا کہ غیر متواتر ہر کہ قیاس شرائط کے لیے کاشف ہو متوقف نہیں ہر کہ دور لازم آئے لیکن بات
 شہدہ البتہ ہوتا ہر کہ اگر تو اس میں غیر ہر کہ روایات مقدم ہاے باطلہ کی جوت تو اس سے جی زیادہ ہیں کیون مفید علم کو نہیں ہر کہ
 اور جب وہ قبول نہیں تو اہل حق کا تو اس کیوں قبول ہو اور دوسری طرح تقریر نہیں شہدہ کی یہ ہر کہ اگر تو اس میں علم کو مفید
 تو کیا وجہ ہر کہ متواتر اس مفید کفار کو مفید علم کے نہیں ہوتے اور جواب ہر کا جی اگر چند کو رہا اور پھر کہتا ہوں کہ یہ شہدہ
 بے حقیقت ہر کہ کیونکہ اصل تو اس سے انکار اور نہیں تشکیک بہت ظاہر رہی ہر اور شخص کہ اپنے نفس کی طرف رجوع کرے گا
 جائے گا کہ کثر ہر کہ کا جائنا مثل اسکے کہ حضرت آدم کا اور حضرت نوح اور حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ کا جائنا یا شہدہ
 جائنا نہیں نہیں لکھا اسے حال ہر اور سوا اسکے کہ متواتر جائنا یقین کیا اور کوئی سبب نہیں ہوا پس اگر اصل
 تو اس میں علم کو مفید ہونا چاہیے کہ اس علم ان چیزوں کا حاصل ہوتا حالانکہ اس کا دل یقینی جائنا ہر کہ شہر موجود ہیں اور
 سب پیدا ہو چکے ہیں لیکن تو اس کے لیے شرائط ہیں کہ چاہا و پائے جاتے ہیں تو مفید علم کو ہوتا ہر اور پہلے ان شرائط سے
 یہ ہر کہ چاہیے خبرین کا دعویٰ قسم کے ساتھ سے ہونے متعقبات سے کیونکہ عقلیات میں معیار حکم عقل ہی نہ نقل کرنا سلا
 و گشتگان سے دوسرے یہ کہ عقل خبرین کا حصول بغرض نہ ہو کہ یہ ظاہر ہر کہ خبرین کی خبر اگرچہ کثیر کیوں نہیں ہو سکتا
 کوئی عرض متعلق ہر کہ سے تو علم کو مفید نہیں ہو سکتی اگر کسی حدیث کو پہنچ جائے سہی طرح کہا گیا ہو کہ ظاہر یہ ہر کہ کثرت کے
 مرتبہ اور عرض کے محتاج ہوتے ہیں بعض مرتبہ کثرت کا ایسا ہونا ہو کہ اسکے مقابل میں عرض کا مرتبہ ضمیم ہونا ہو بعض
 اعراض کا مرتبہ ایسا ہونا ہو کہ اسکے ساتھ کثرت کا علم کے لیے موثر نہیں ہوتی اور اسے عقل سلیم اور ذہن مستقیم خوب پہچانے
 محتاج دلیل و برہان کی نہیں ہر کہ یہ کہ سننے والے کا ذہن شہدہ سے صاف ہو کیونکہ اگر کسی کے ذہن میں شہدہ
 اسکے خلاف کا مرتبہ ہو گا بیساکہ اہل کفر و نفاق کے دل میں جو شہدات ان کے علماء و رؤسائے وال دیے ہیں اور وہ
 عقائد کیے ہوئے ہیں ہی شامل حق کی باتیں نہیں سنتے اور انکی دلیوں پر کان نہیں دیتے پہلے کا حق ان کے دل میں شہدہ
 بلکہ ان سب نے انکی انجیل و روایات مانا کیا ہو تو مکرر سننے کے بعد محال ہو کہ جب طبیعت انکی حمیت جاہلیت سے

تو اس میں شہدہ یا خبرین کا کفار

نالی ہو تو وہ آیات حقہ کھائے نہ دل کو رہا نہ کرنا و باطل کے جسٹ کے غلط سے جو لوگ ہیں ان کے باطل میں
 کرتے ہیں یا تو وہ علم اہل حق میں غلط نقل ہیں یا تو وہ علم اہل حق میں غلط نقل ہیں یا تو وہ علم اہل حق میں غلط نقل ہیں
 ظاہر ہو جاتی ہے یا وہ سر سے بغیر سے ہیں یعنی محفوظ باغراض میں یا تو ان میں غلطی ہو یا غرض غلط ہو یا وہ علم
 کا علم کے لیے غیب ہو نامہ ہو سکتا ہے جیسا کہ اہل حق کے متواترات میں علم میں ہیں ان کو کون پر جو وہ تحقیق میں ہیں
 جس طرف کے کہ ہوں خواہ اہل حق سے یا اہل باطل سے حال ان کا پوشیدہ ہوتا ہے کیونکہ متواترات کی نسبت ان خاص
 مختلف ہوتی ہیں ان کا اہل باطل کا اہل حق کے متواترات سے یا اس لیے ہوتا ہے کہ ان میں سے کچھ کا مقصود و بحث میں
 یا غماض عین و چھپانے کے ارادے سے حق کے ہونا ہو لیکن بیان پہنچا ہو کہ کوئی کہے کہ جو علم اہل باطل کے ان کا
 متواترات اہل حق سے کہتے ہو یہ وہ کہہ سکتے ہیں تو اس کے جواب میں کہہ سکتے ہیں کہ حق و باطل میں تین گنا کام قلم
 اور تین مستقیم کا جو جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے **وَالَّذِينَ جَاءُوا بِنَا آمَنُوا بَعثْنَا بَيْنَهُمْ سُلَاطِنًا مِّنْهُمْ** میرے سامعین کو شش
 جہاں کریں تو میں جی پی راہیں ہدایت کی ان میں کھانوں منصف پر جو شہادت انصاف رکھتا ہو اور تحقیق ہو تو جی کوئی
 مشتبہ نہیں رہ سکتی لیکن جب انصاف نہ ہو اور مقصد و عناد اور غماض میں یا بے توجہی سے کام لیا جائے تب تک کیا
 علاج ہو گا برکی زبان تو کسی طرح بن نہیں ہو سکتی دیکھنے والے کو اطلاع حقیقت مر رہتی ہو نہ جانیں دیکھ سکتا ہو
 جس طرح مخالطات و فسطاینوں کی اور انکار کرنا ان کا محسوسات و مشاہدات میں توجہ کے قابل نہیں ہیں یہی طرح
 حقیقت میں متواترات سے جی انکار کرنا لائق کان رکھنے کے نہیں ہو لیکن کفار و منافقین کا انکار اخبار متواترہ
 اہل حق سے پس ممکن ہو کہ بسبب انہوں نے شرط سوم کے جی ہو فائدہ دو سر انجا بے فوائد صاحب نے حق یقین میں
 فرمایا ہے کہ دلیل حضرت کے پیغمبر نے پر یہ ہے کہ حضرت نے دعویٰ نبوت کا کیا اور بات سے معجزات باہرہ اپنے دعوے کے
 موافق ظاہر فرمائے اور یہ دونوں متواترات سے ہیں لیکن حضرت کا پیغمبر ہونے کا دعویٰ کرنا پس کے سبب باب ثلث
 محل قابل ہیں کہ حضرت نے دعویٰ پیغمبری کا کیا تھا اور معجزات دکھائے ہیں معجزات حضرت کے زیادہ صحاح میں
 ان کی گنتی نہیں ہو سکتی بلکہ سب کلام اور افعال اور خلاق حضرت کے معجزہ تھے اور معجزات حضرت کے دوسرے میں پہلے
 قرآن مجید اور وہ سب سے زیادہ متواتر معجزہ ہے کہ روز قیامت تک باقی رہے گا الخ **وَمَا تَنبَأُكَ اللَّهُ** اب جاننا چاہتے
 کہ بیان کلام و احرون میں واقع ہوتا ہے پہلے بیان ہے کہ قرآن متواتر ہے دوسرے بیان ہے کہ قرآن مجید
 کس کس وجہ سے معجزہ ہو لیکن بیان اول پس جاننا چاہیے کہ جہاں اہل اسلام کے فرقے پیغمبر ہیں کہ جبکہ وہ دونوں فیتوں کے
 سوائے عنوانات کے ہے وہ قرآن مجید ہی اور کچھ بابتی واقع نہیں ہوئی اور کچھ نقصان کے وقوع سے جی انکار کیا ہے
 اگرچہ وقوع نقصان میں بھی روایات فقہین وارد ہیں ورنہ روایات میں شیعوں کی روایات بحدت حضرت
 اہلسنت کے زیادہ ہیں جن سے نقصان کا واقع ہونا قرآن میں نکلتا ہو لیکن کثر علماء کا مذہب وہی ہے جو مذکور ہو ہے جنہوں

اب جو کہ موجود ہے وہ کلام ہی چونکہ اس طرف سے نازل فرمایا گیا ہے اور حجابِ سلمان بن ابیہ و خنساء بن حذافہ میں اختلاف ہے اس سے تمام
 پہنچ نام کی نقل میں اور حذافہ میں لکھے ہیں اور کتابت اور حفظ کرنے میں ل سے کرتے آئے ہیں اور وہ ایسا
 کہ کسی کو یہ ممکن نہیں ہے کہ اس میں شک و شبہ کر کے کہ صدر اول سلام میں تو اتر کا اثبات موافق طریقہ حضرت ابیہ سے
 اہل بیت مشکل ہے اور اثبات تو اتر کا جب تک حقیقت کی مساوات نہ ہو تو نہ ہو نہیں ہو سکتا اور بنا پر طریقہ شیعہ کے پہلے
 اور یہ کہ بیان یہ ہے کہ جناب سید نے حدیقہ میں لکھا ہے کہ کلام حضرت ابیہ سے لکھنے سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ
 اختلاف مصاحف میں بہت کیا ہو پس ایک دوسرے کی توہین کرتا تھا پھر اگر لکھے مصاحف میں اختلاف نہ ہوتا تو بعض
 ان کے بعض و سترن کے مصاحف سے انکار نہ کرتے اور یہ بات بہت مشہور ہے کہ خلیفہ ثالث حضرت عثمان بن عفان نے
 ابن مسعود کے مصحف کو بلایا اور ابن مسعود نے کہا کہ اگر میں جی کا مالک ہو جاؤں جسکے یہ مالک ہیں تو میں بھی ان کے
 مصحف کے ساتھ وہی کروں جو انہوں نے میرے مصحف کے ساتھ کیا اور یہ بھی انہیں کے علمائے روایت کی ہے
 کہ خلیفہ ثانی حضرت عمر نے قرآن کو کسی مصحف میں وضع کیا تھا اور وہ ان کے صاحبِ راوی حفصہ کے پاس تھا پھر
 عمر نے اسے خلیفہ ثالث پاس بھیجا انہوں نے اس کے جلانے کا حکم دیا یا ابن ابی ندرت کہ قرآن میں اختلاف راویوں کے پاس اور قاضی
 عبد الجبار حنفی نے مصاحف کے جلانے کو تسلیم کر کے امامیہ کی طعن کے دفع کرنے کو کہا ہے کہ یہ بات مسلمہ و متفقہ کو
 نہیں ہو سکتی بلکہ قرآن کا جلانا بھی مثل تخریب سب کے ہو پس خود پیغمبر خدا نے ضرر کی مسجد کو خراب فرمانے کا حکم صادر فرمایا
 پھر جس طرح وہ تخریب مسجد متفقہ و متفقہ ہوئی اسی طرح یہ قرآن کا جلانا بھی موثر و متفقہ نہیں ہو سکتا لیکن
 واضح رہے کہ امامیہ نے اس قاضی صاحب کے دفع کرنے کو نہیں مانا چنانچہ جناب سید مرتضیٰ علم الہدیٰ نے کتاب
 شافی میں فرمایا ہے کہ وہ باتوں میں بہت فرق ہو کیونکہ مسجد مسجد نہیں ہوتی مگر مسجد کے بنانے والے کا یہ ارادہ ثابت
 کہ خلیفہ ثانی کے لیے بنایا گیا اور خلیفہ ثالث کے لیے نہیں بنایا گیا اور اگر ایسا نہ ہو تو جس طرح اور مالک کی تھی وہی یہ
 مسجد بھی ہو اور وہ مسجد جسکی تخریب کو پیغمبر خدا نے حکم فرمایا اس کے باب کا ارادہ قربت کا نہ تھا بلکہ عرضِ فاسد انکی
 بنائے مسجد کا باعث ہوئی تھی یہ وہ مسجد مسجد تھی اور اس کے گرانے میں کچھ صرح نہ تھا اور کلام خدا کا جو صاحب
 احترام ہے اس کے حقون کی و دونوں خلیفوں کے لئے جو جلانے کے لئے موجود تھا اسکی حفاظت نہ کرنا یقینی سبب استغفار
 و اتیان سے ہے اور جب ایسا ہوا تو کیونکر ہو سکتا ہے کہ قرآن کے جلانے کا قیاس و پرتخرب مسجد ضرر کے کرنا صحیح ہو اور اس طرح
 کہ یہ حضرت نے روایت کی ہے کہ جب وقت خلیفہ ثانی تالیف مصحف کرتے تھے تو لوگ ایک واسطہ کے پاس لاتے تھے پھر
 وہ آئین چاہتے تھے تو اپنی مصحف میں لکھتے تھے والا اگر روایت کرنے والا ثقہ اور متعصب ہوتا تھا تو قبول کرتے تھے اور اگر
 ایسا نہ ہوتا تھا تو کوہانِ عادل سے طلب کرتے تھے جب وہ گواہ لاتا تھا تو اسے قبول کرتے تھے فقط لیکن وضع ہو کر یہ
 باتیں تو ائمہ قرآن کی تصحیح کرنے والی ہیں و فقہین کے علمائے ان یہ روایات کے دفع کرنے کو جو قرآن کے متواتر ہوتے

اور دو تہ ہیں بہت تو جمیعین کی ہیں اور کہا ہو کہ قرآن شریف میں مذکور است رسول خدا اور زمان خلافت
 خلیفہ اول اور خلیفہ ثانی اور خلیفہ ثالث میں مجتمع ہوا ہو اور یا کرنے والوں نے اسے یا د کیا ہو اور یہی مسلمانوں کی
 ہمت کیا زمان پیغمبر میں دیکھا گئے غیر میں کی حفظ اور ضبط نسخ و قرات و تلاوت میں مصروف رہی ہو اور عادت جاری رہی
 کہ جس بات کے ساتھ ایسا تمام نام سب کی طرف سے ہو وہ حدیث تو ان کو نہ پہونچا اور جو روایات کہ نہ کو پہونچی اس کے
 بعض اخبار عامہ میں کہ یقیناً کی معارض نہیں ہو سکتیں اور جن کی اس طرح تاویل کی جائے کہ جو اختلاف کہ صحاح
 میں تھا وہ سات حرفوں کا اختلاف تھا نہ وہ اختلاف کہ قرآن میں سے خارج ہوا اور بہت سی احادیث و یقین کی کتابوں کے
 اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ حروف سبعة کا اختلاف خدا کی طرف سے ہی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا کہ قرآن
 سات حرفوں پر نازل کیا گیا کہ کل انکا کافی اور شافی ہو اور یہ روایت حضرت انس رضی اللہ عنہ میں مشہور اور کثیر کتابوں میں
 انکی مسطور ہو چنانچہ صاحب تقان نے کہیں صحابی سے اس روایت کو نقل کر کے حکایت کی ہو کہ ابو عبیدہ نے تصحیح کی
 کہ یہ روایت متواتر ہو اور ابو بکر نے اپنی سند میں نقل کی ہو کہ خلیفہ ثالث نے منبر پر کہا کہ جس سے حدیث شریف کو
 پیغمبر سے اس معنی پر سنا ہو کہ قرآن سات حرفوں پر وارد ہوا ہو وہ اٹھ کھڑا ہوا اور گواہی دے پس جماعت کثیرہ کھڑا ہوا
 اسی اور گواہی دے دی اور صحیحین میں حدیث بن عباس کو ذکر کیا ہو جبکہ حامل یہ کہ حیریل نے پیغمبر قرآن ایک حرف کے وقت
 پڑھا پس میں پھر اور دوبارہ میں نے عرض کیا اور زیاتی چاہی خداوند عالم فرمایا تا حیا سان تک کہ نو بہت زیادتی کی
 سات حرفوں تک پہونچی اور فاضل کاشانی نے تفسیر صافی میں بطریق خاصہ کتاب خصال سے باسناد پی سی بن عبد اللہ
 ہاشمی سے کہنے اپنے اسے اور اسے پیغمبر خدا سے روایت کی ہو کہ حیریل پروردگار جلیل کی طرف سے پیغمبر ہی لائے کہ خدا فرمایا
 کہ قرآن کو ایک حرف پر پڑھو میں نے عرض کی کہ پروردگار میری امت پر وسعت دے گا جس کے حکم فرمایا کہ سات حرفوں پر
 اچھو اور اس کے بعد فاضل مذکور نے کہا ہو کہ ان روایات سے اختلاف لغات مستفاد ہوتا ہو جیسا کہ کتاب نہایت بن اشیر
 کہا ہو کہ حرف سے مراد لغت ہو یعنی قرآن سات لغت پر لغات عرب سے نازل ہوا یعنی وہ لغات قرآن مجید میں متفرق ہیں
 پس بعض قرآن بلغت قریش ہو اور بعض بلغت نضیل ہو اور بعض بلغت ہوازن ہو اور بعض بلغت یمن ہو فاضل سیوطی
 کہا ہو کہ اس بارے میں ابن سہو کا قول ہے جو انہوں نے کہا ہو کہ میں نے قاریوں کو سنا ہو اور ان سب کو قریشی ایک دوسرے
 پایا پس پھر جو تم جیسا کہ جانتے ہو اختلاف ان کا نہیں ہو جیسا کہ تمہاری باتوں میں ہوتا ہو کہ ایک کہتا ہو اٹھ ایک کہتا ہو
 ہلکے ایک کہتا ہو کمالی ایک کہتا ہو سب کا ایک ہو اور مجمع البیان میں فرمایا ہو کہ مراد حروف سے اختلاف لغات ہو اس طرح کہ
 کسی حکم کے حلال و حرام کو بغیر نہ دے شل ہلکے کمال و اقل کے اور کہا ہو کہ بتائے سلام میں صحابہ بغیر تھے کہ ضبط حجاب
 ان کے سبعة میں کسی نحو کے موافق پڑھیں بعد اسکے اجماع کیا ایک نحو پر کے قصار ما اجمعوا علیہ ما اجمعوا علیہ انہی
 اور یہ اقوال بھی ظاہرین جیسے ہیں و مجمع البحرین میں بعض حضرات نے نقل کی ہو کہ سات حروف و جوہ قرات سبعة کا نام ہے

جیسے ساتوں قاریوں نے قرآن کے اختیار کیا ہو لیکن کثر علمائے ہن مقولہ سے انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ تمام
 قاریوں کا اختلاف نہیں ہے چنانچہ ان کے فضلاء ابو شافعی نے کہا ہے کہ ایک قوم نے کہا ہے کہ جو ہن زمانے میں قرأت پڑھ
 موجود ہے سبوحہ حرف سے ہی مراد ہے اور یہ خلافت جامع اہل علم کے ہے اور یہ کہاں نہیں صادر ہوا مگر بعض اہل اہل سے اور
 فاضل علمی نے کہا ہے کہ جسے یہ کہا ہے کہ ان قاریوں کی قرأت جو مثل نافع اور عاصم کے ہیں ہی مراد اس سبوحہ حرف ہے
 ہونے میں ہوا ہے اسے بر غلطی کی یہ فقط پس بنابر کے سبوحہ حرف سے مراد اختلاف لغات ہو گا جو حسب تہذیب
 خدا و رسول کے بندوں کو قرآن میں توسعہ دیا گیا اور وہ منافعی تو اول لغت مشہور موجود کے بھی نہیں ہیں لیکن بعض روایات میں
 ہمارے یہاں سبوحہ حرف کے مضمون سے انکار وارد ہوا ہے چنانچہ فیصل بن یسار میں آیا ہے کہ کہا اسے کہ جناب صادق کی
 خدمت میں میں نے عرض کیا کہ لوگ کہتے ہیں کہ قرآن سات حرف پر نازل ہوا ہے یا کہ حیوٹ کہتے ہیں کہ ثمان خد
 و لیکن نازل ہوا ایک حرف پر زراوکی روایت میں حضرت امام محمد باقر سے آیا ہے کہ قرآن ایک ہی ایک پاس آیا ہے لیکن
 اختلاف راویوں کی طرف سے ہوا ہے اور محدث کا شانی کے کلام سے سمجھا جاتا ہے کہ ان دونوں حدیثوں کی قرأت سبوحہ
 حمل کیا ہے اور حمل کرنا ان کا یقینی ہے اور بمرتبہ تنزل یہ کہا جاتا ہے کہ حرف کے معنی وہ نہیں ہیں جو لوگ سمجھتے ہیں
 کیونکہ بعض اخبار میں تفسیر سبوحہ کی حرف کی اور طرح وارد ہوئی ہے جیسا کہ حضرت امیر المؤمنین علیہ الصلوٰۃ والسلام سے منقول ہے
 کہ حق تعالیٰ نے قرآن کو سات قسم پر نازل فرمایا ہے کہ ہر قسم اس سے کافی و شافی ہے اور وہ اقسام یہ ہیں پہلے امر دوسرے
 زجر تیسرے ترغیب چوتھے ترہیب پانچویں مثل چھٹے بدل ساتویں حص اور اسی تفسیر کے موافق کتب حضرات
 اہل سنت میں بھی واقع ہے جیسا کہ بہیقی نے ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ کتب آسمانی جو پہلے نازل ہوئی تھیں وہ
 واحد تھیں و قرآن نازل ہوا سات حرفوں پر کہ وہ زجر ہے اور امر ہے اور حلال ہے اور حرام ہے اور محکم ہے اور متشابہ ہے اور
 امثال ہیں و جناب امام جعفر صادق سے جو روایت منقول ہے اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ حرف اشارہ ہے طرف بطون
 قرآن کے اور اسکی تاویلات کی طرف لیکن یہ معنی اگرچہ سیاق روایات مشہورہ سے جدا ہے لیکن پسین کچھ منافات
 نہیں ہے کیونکہ جائز ہے کہ مراد احرف سے وجہ قرآن و تعدد معانی کا مراد ہو فاضل سیوطی نے کتاب بحیرۃ جرن کی
 تفسیر میں پندرہ قول نقل کیے ہیں پندرہ حوان قول آئین سے یہ ہے کہ مراد اس سے سات علم ہیں و بعض اہل سنت
 احرف سبوحہ کے معنی چالیس طرح تک پہنچاے ہیں پھر جب ایسا ہوا تو جو کچھ روایت مذکور میں وارد ہوا ہے کہ مراد
 سات حرفوں سے تاویلات و بطون قرآن ہی یہ بھی بہت مناسب ہے فقط اور جاننا چاہیے کہ چار روایات کے
 ذریعہ سے مفہوم ہوتا ہے کہ کچھ تحریف و نقصان قرآن میں واقع ہوا ہے لیکن ابن بابویہ علیہ الرحمہ نے رسالہ عقائد میں اپنے
 لکھا ہے کہ بدستیکہ وہ قرآن جو پیغمبر خالص علیہ السلام پر نازل ہوا تھا وہی قرآن ہے جو دونوں دفتیوں میں لوگوں کے
 ہاتھ میں موجود ہے اس کے کچھ زیادہ نہ تھا اور اہل سنت کے نزدیک وہ ایک سو چودہ سورے ہیں و ہمارے نزدیک کسی

جناب امام محمد باقر سے منقول ہے کہ سبقت میں مثل اندھیری رات کے فتنہ ہائے کثیر ملتبس ہوں تو رجوع کو پیش
قرآن کے کہ وہ شفاعت کرنے والا ہے اور شفاعت کی مقبول ہو جو کوئی کہ اسے اپنے آگے رکھے گا وہ اسے بہشت میں
میں لے گا اور جو رسالہ کہ حضرت امام علی نقی علیہ السلام نے شیعوں کی طرف بھیجا تھا اس میں لکھا ہوا تھا **فَلَا يَجْتَمِعُونَ**
فَاطِمَةُ عَلَى أَنَّ الْقُرْآنَ حَقٌّ کا حاصل یہ ہے کہ تحقیق کہ اس آیت نے اجتماع کیا ہے سہ پہر کہ قرآن حق ہے اور کچھ شیعوں
نہیں ہے اور بھی فرمایا ہے **وَالْقُرْآنَ حَقٌّ لَا اخْتِلَافَ بَيْنَهُمْ فِي تَنْزِيلِهِ وَلَصِدْقِهِ** **وَإِذَا شَهِدَ الْقُرْآنُ بِصِدْقِ خَيْرٍ مُحْتَفِقَةٍ**
فَأَنكَرُوا اخْتِلَافَ طَائِفَةٍ مِنْ أَلَمَةٍ لَوْ مَهْمَا أَهْلُ كَرَاهِيَةٍ ضَرَفُوا جَنَابًا مَعْمُورًا **لَا خُلَّ عَلَى أَصْدِقِ الْكِتَابِ فِي تَنْزِيلِهِ وَهَذَا**
وَأَنكَرُوا لَوْ مَهْمَا تَزَوُّجًا عَلَى اللَّهِ حَاصِلَ مَعْنَى اسکے یہ ہیں کہ قرآن حق ہے آیت میں اختلاف نہیں ہے اسکی تفسیر میں تصدیق میں ہیں
قرآن گواہی دے کسی خیر کے سچے اور درست ہونے پر اور جب اسکے کوئی جماعت آیت سے اس خبر کا انکار کرے تو نہیں
لازم ہے کہ بالضرورت اسکا انکار کریں کیونکہ سب نے اسکی اصل پر جو قرآن ہے جماع کیا ہے اس تصدیق پر کہ قرآن خدا کی طرف سے
نازل ہوا ہے پس اگر اس تصدیق سے بھی وہ طائفہ انکار کرے تو نہیں لازم آتا کہ امت اسلام سے کل جاہلین فقط
اور اخبار احادیث مشکوکہ کے قرآن پر عرض کرنے کے بہت ہیں اور اسے لایج ہوتا ہے کہ قرآن مجید ان اخبار کے صدقہ گذرے
معیار ہو پس اگر اس میں بھی شک ہو تو یہ عرض کرنا بیکار ہو تا بالجملة روایات و کلمات ائمہ معصومین علیہم السلام کے
اس معنی میں ایسے متواتر ہیں کہ شک و شبہ کو نہیں گنجائش نہیں ہے اور جب یہ ثابت ہوا کہ حضرات کو یہ معتبر تھا
اور انکا حکم میں ستناد و عہد و فرما تا ہی قرآن پر بالاتفاق ہے تو اب حتمال زیادتی اور الحاق کا اور تو ہم اختلاف کا جاتا ہے
کیونکہ قول اور تقریر فعل انکا بالاتفاق حجت ہے اور مثل ایسی تقریر کے اہلسنت کے لیے معتبر نہیں ہے لیکن بڑے تجربہ کا
مقام یہ ہے کہ بعض معاصرین شیخ حر عاملی نے کہ وہ بھی موافقین سے ہیں تو اتر قرآن سے انکار کیا ہے اور اسے تسلیم نہیں کیا بلکہ
اپنی تفسیر میں ہر فصل اثبات عدم تواتر قرآن میں قائم کی ہے اور خود روایات اسلام سے انکار کیا ہے اور اسکا سبب و رکن
نہیں ہے سوائے اسکے کہ چونکہ انکو اخباریوں کی طرف رغبت بہت تھی اس جہت سے جماعتات علمائے دین سے روخوانی
اختیار کی اور جو فضلاء کا ملین محققین نے بنیادین درست کی تھیں اسے چشم پوشی کی یہاں تک کہ اسکی غلطی میں
واقع ہو گئے کہ جبکا حال سب کی نظر میں ظاہر ہی بیان تک کہ باوصف اخباریت خود جناب شیخ حر عاملی نے اسکی رد میں ایک
رسالہ مفردہ لکھا بالجملة اگرچہ یہ انکا از قبیل اقوال شاذہ اور خلاف جماع ہے لیکن شاید کسی شخص کی نظر پر پڑی اور اسے
شبہ اس سے پیدا ہو کہ عالم شیعہ نے عدم تواتر قرآن کو تسلیم کیا ہے اور اس سے وہ بھی اوجھ مائل ہو جائے جو راوی بہت
جبری ہے اس لیے اسکا لکھنا بھی اب ضرور ہوتا ہے اگرچہ اسکا ہی حال ہو کہ اس مخالفت جماع کو علمائے پسند نہیں کیا بیان تک
شیخ فرور نے بھی جو اخباری ہیں رد کیا ہے اور باوجود اسکے کہ انھوں نے بھی اجماع طعن کرنے میں مثل اخباریوں کی
علوت کے کوتاہی نہیں کی لیکن بیان پر سبب اسکے کہ امر بہت واضح تھا و معاصرین واسن جماع کو مضبوطی دے کر کہا ہے

پہلے دلیل یہ ہو کہ سب مسلمانوں نے شیعہ و سنی سے اس قرآن کے متواتر ہونے پر اتفاق کیا ہے اور وہ قول معصوم کو
 ہمیں پہچانتے ہیں جس حجت ہو گا بسبب تار و دوہونے کثیر انصوص کے جو موافق ہیں اجماع کے ہیں اس طرح ہو کہ
 یہاں تک اپنے مذہب کی مراعات کے لیے صحت اجماع کو منسوب و رد احادیث کے ساتھ کیا ہو مالا نکالیں تقدیریں
 کہ احادیث کثیر و وار و ہو چکیں اجماع میں کیا ہو سکا کہ رواہل اصول میں نہیں ہونے خود کہا ہو حقیقت میں وہ رو
 مردان معرکہ تحقیق کے آگے مرو و ہو اور اجماع محقق خود حجت مستقلہ اور کاشف قول اصول کے ہو گئے ہیں اس لیے کہ انسانی کفر کے
 کہا ہو اور بیان پر عینہ قول شیخ مرحوم مذکور ہو تا ہو تاکہ سب و عین و انصافان علماء العرب یقیناً قد صرحوا بذلك ولم
 یصرح احد منهم بخلافه و ہذا علما اصلاً نسوی للمعارض و شیخہم و قد انقضی الخلاف بموتہما و لم یکن معتبرا
 فی زمانہما لکنہما مملوئی النسب فقیہین کون قول المعصوم اقول الباقین لعدما انحصارہم و قد نقل اجماع علیہا
 جماعہ من کبار العلماء و کبار الفضول و کبار الاصول و کبار الثبوت و اجماع و ان الشہور کافہ فی وجوب تبصر
 انما و تکرار الذکر اللہ فی شہور کما ہو ما مودہ فی حدیث الجمع بین الکتابین قد نقل هذا الاجماع المعظم مؤلفنا و مؤلفنا علی
 محمد الہادی حکم تفسیر کما یقال فی رسالہ مولانا علی نقی علیہ السلام فی کتابہ جگہ پر جو کہ ذکر کیا ہو وہ نہیں کتب اصول سے
 کہا ہو جس کے منکر تھے و بسبب نہ مانوس ہونے کے علم اصول سے اس محل کو جان یہ نہیں جاری ہو قیاس میں غیر عقل
 کے تیار نہ دیا کیونکہ شہرت و اجماع منقول کا حجت ہو تا کتب اصول میں مقام او فہم فیہ عین مذکور ہو تا ہو
 اور بیان کلام اولہ اصول عقائد میں ہوا و وہ بالاتفاق لیس قطعی یقینی کو چاہتا ہو و بسبب یہ موثوریہ وجہ تفسیر اس
 کام کے ہیں و یہی جگہ سے واضح ہو کہ اخبار احادیثی تمسک ہیں حکم کے نہیں ہو سکتے ہیں جو استدلال نہیں کر سکتے
 بعض نقات سے کیا ہو یہ بھی یقین کے لیے مفید ہو گا مگر ذکر کر کے کہ اس شخص کے جو انکی طرح اخباری ہو و لیکن
 چونکہ اخبار تحریف کے قرآن میں واقع ہونے کے بھی ہیں و ردیم تحریف کے بھی ہیں و جن خبروں میں وارد ہو کہ
 تحریف قرآن میں نہیں ہوئی آئین حمال تفسیر جو مراعات مخصوصہ سے ہیں شیخ حرکوان اخبار میں کیا جواب دینا چاہتا ہو
 اور ساتھ اس کے اس صورت میں حکایت اجماع منقول کہ اور نہ لائق قیاس ہونا اس اجماع کے لیے اس شخص کے
 قول کو جب کا نسب معلوم ہو اصول میں بیکار ہو گا کیونکہ یہ لال کرنا اجماع منقول سے نہ اخباریوں کے مقابل میں
 زیادہ ہو کہ وہ اسے تسلیم ہی نہیں کرتے اور نہ اصولیوں کے مقابل میں یہ استدلال جائز ہو کیونکہ وہ اس دلیل کو
 فروع میں جاری کرتے ہیں نہ اصول عقائد میں اس استدلال کرنا اسے ہر تقدیر میں چاہا نہیں ہوا و فساد کا ظاہر ہو
 بالجماع کلام شیخ محدث عالمی کا خلاصہ و ضم طراب میں واقع ہو جیسا کہ سمجھنے والوں پر پوشیدہ ہو گا و جس طرح یقینیت
 یہ ہو کہ اس جگہ پر حجت اجماع قطعی اور تو اتر یقینی ہو نہ یہ مؤلفانہ جشیخ حرکوانیہ رحمہ نے استدلال فرمایا ہو اسی جگہ سے
 کہہ رہے ہیں کہ تو قرآن کا عقائد کیا ہو اور اسے خبریات دین سے جانا ہو و کیا عجب ہو کہ جو استدلال میں ہیں

یہ سب کہا ہو وہ مولدات اپنے کلام کے ذکر میں یوں کہ ہر ظاہر عبارت اسکی سامان ہوتی ہے کاشانی نے تصحیح میں
یہ تصریح کی ہے کہ نقل کیا ہو کہ فرمایا انھوں نے کہ سحت قرآن کا جانتا ہوا ہو کہ جیسا کہ شریف نے کہ وہ اور جسے
حاشیوں کو اور ہر سے بڑے واقعوں کو جو مشہور ہیں اور عرب کے شعرا کو جو لکھے ہوئے ہیں جانتے ہیں کہ یہ ہیں
اہل اسلام کی شدید ہونی اور وہ اسی اسکی نقل پرست زیادہ ہونی اور ایسی حد کو پہنچا جو کہ نہیں ہو کہ جو کچھ پہنچے
وہ کر کیا ہی کوئی نہیں ہو چکا کہ نہ قرآن نبوت کا معجزہ ہو اور حجاب علم شریعہ اور احکام دینیہ کا ماتخذ ہو اور علماء اہل اسلام
اسکی حفاظت میں و غایت ناست میں بہت ہمالہ کیا ہو یہاں تک کہ جو کچھ نہیں تھا ارباب و قرائت و حروف و آیات
سب کو بچا نا ہی پھر کس طرح جائز ہو کہ یہیں تغیرات تصانیع واقع ہو ابواب و ابواب کی تمام اہل اسلام کی طرف سے عنایت
صادقہ اور ضبط شدید ہو اور انتہائی کلامہ اور نقل کرنے میں قول کے محدث مذکور نے اگرچہ جواب دیا ہو کہ جس طرح
وواعی حفاظت زیادہ تھے اسی طرح وواعی تغیر و تخریف و نقصان کے بھی تو بہت زیادہ تھے اور عنایت اہل اسلام کی کہ ضبط
حفظ کو تو بعد تخریف کے ہولی اور تخریف و نقصان تو وقت جمع و تالیف کے ہوا تھا اور یہ کار نامہ قبل اسکے جو بن
مسلمانوں نے کوشش حفظ و ضبط کی فقط لیکن اس جواب کو انھوں نے قوت نہیں دی بلکہ اس طرح کہا ہو کہ یہاں
کہنے والے کہ پوچھا کہ یوں کہنے اور فی الواقع یہ ایک طریقہ شبہہ کرنے کا ہوتا ہے انکا حقیقی اور نقل اتوال اسلام سے قوت
ہی کو دی ہو کہ جو قرآن ہی ہی اصل پر ہی وضع کرنے اپنے رسالہ میں جسکا ذکر ہو چکا ہو لکھا ہو کہ جسے جمع خیال کا اثر
تواریخ و آثار کا کیا ہو وہ علم تقیہ جانتا ہو کہ قرآن کمال مرتبہ شہرت اور اعلا سے درجہ تواتر میں تھا اور ہزاروں حجاب ہی نے
اسے حفظ کیا تھا اور نقل کرنے سے پہلے اور پیچھے اس کے دانے میں اسکی جمع اور تالیف ہو چکی تھی انتہی محض کلامہ اور جو کچھ
معاصر نے کہا ہو کہ بہت سی احادیث میں وارد ہو ا ہو کہ جو کچھ اگلی آیتوں میں واقع ہو ا ہو ا کے ماتحت ہم میں بھی واقع ہو
پس وہ اس سے زیادہ نہیں کہ ایک عام حکم ہو اور کوئی عام نہیں مگر یہ کہ وہ خاص کیا جاتا ہو پھر جب قرآن کا متواتر ہونا
باجماع اہل اسلام ثابت ہو چکا تو ایسے روایات سے اس اجماع میں تداخل نہیں ہو سکتا اور ساتھ اس بات کے بہت
بلکہ عظیم مختلف ہو ا ہو اور ہر وجہ سے مشابہت کا ممنوع ہونا ظاہر ہو پس اس عام سے انکا احتجاج بے وجہ ہو حال
یہ کہ جو مصحف کہ موجود ہی ہے قرآن ہونے میں ساتھ سوروں کے اور جملوں کے کچھ شک نہیں ہو اور اسی طرح قرات
ساتون قاریوں کی جو مشہور ہی ہے بھی متواتر ہونے میں شبہ نہیں ہو بلکہ وہ بھی یقینی متواترات سے ہی التواتر میں قاری
ہونے کے سوا ہیں کہ سب ملکر دس ہوتے ہیں انکی قرات اسی متواتر نہیں ہو اگرچہ کثرت کے یہ کہتے ہیں کہ ان متواتر قاریوں کی
قرات ایسی ہی ہو سوا چند آدمیوں کے لیکن کلام انکی قرات کے متواتر ہونے میں پس اسلیے ہی کہ یہ تواتر کتابوں میں مذکور
روایات و اخبار احاد کے نقل کیا گیا ہو جیسا کہ جناب یہ محض باقر شریف نے کتاب مطالع الانوار میں کہا ہو کہ ظاہر یہ ہے کہ انھیں
قاریوں کی سند کا جناب رسالتاب کے ساتھ ثابت نہیں ہوتا بلکہ ظاہر یہ ہے کہ تہافت انکا خود انکی طرف سے ہی ہو کہ

یہ سب اہل زبان تھے اپنی فہم کے موافق ہر ایک نے ایک قمرات اپنے لیے متعین کر لی اور اگر جیسا کہ کہتے ہیں اس طرح سند انکی متصل حضرت تک ہوتی تو خلاف انکے دو بیان میں نہ رہتا اور پھر کیونکر ایک دوسرے کی قمرات کے صحیح ہونے میں قبح کرتا اور اسکے ساتھ راوی جو کہتے ہیں وہ بھی مجروح ہیں لائق اعتماد کے نہیں ہیں اور اسکے سوا یہ کہ اکثر مقام پر اپنی قمرات کو اہلبیت علیہم السلام کی قمرات کے مقابل قرار دیتے ہیں جیسا کہ یہ نعمت بہت بڑی ہے کہ کہا ہو کہ کتابین قمرات و تفسیر کی اس مضمون سے بھری ہوئی ہیں کہ حفص عاصم نے یون پڑھا ہی اور علی بن ابی طالب اہلبیت علیہم السلام نے یون پڑھا ہی بلکہ جیسی یہ بھی کہتے ہیں کہ پیغمبر خدا سے یون پڑھتے تھے جیسا کہ خلاف قمرات حدیث لَعَنُوا بِقُلُوبِهِمْ كَلَّا وَالْعَلَّافِ مِنِّي کہ کتاب اصول کافی کے اوخر میں اپنی سند کے ذریعہ سے علی بن خنیس سے روایت کی ہے کہا اُسے کہ میں خدمت میں جناب امام جعفر صادق علیہ السلام کی حاضر تھا اور ربیعہ الکرا کے کہ علمائے اہلسنت سے تھا میرے ہمراہ تھا پس میں نے قرآن کا ذکر کیا پس آنحضرت نے فرمایا کہ اگر اس مسعود ہماری قمرات کے موافق نہیں پڑھتا تو گمراہی ربیعہ نے کہا کہ وہ گمراہ ہو حضرت نے فرمایا کہ ہاں وہ گمراہ ہو پس تحقیق یہ کہ وہ روایتین کہ جب کانعن بطریق احادیث اگرچہ انکے ساتھ جب تک ورمیمے خارج سے نہ ملین عالم یقین کو مفید نہیں ہوتا مگر بھی ایسا بھی ہوتا ہو کہ باوجود اس کے کہ ایک خبر کی سند کا اتصال متواتر ہو اور نظم مستند بھی ہے حاصل ہو لیکن باعتماد واضح اور خفت مشقت کے لیے اخبار احاد پر کتفا کرتے ہیں اور وہ اتفاق و تواتر کو قبح نہیں کرتا جیسا کہ اجازت میں اور معجزوں میں ہمیشہ ایسا ہی کیا جاتا ہو پس اس مقام پر عمدہ امر یہ ہے کہ تفحص قمتع مخبرین کے حال کا کیا جائے کہ وہ کس کثرت سے ہیں اور طریقہ میں مستند نقل کرنے والے تھے نہ یہ کہ خاص خاص مستند پر نظر کر جائے اور اسکے نظائر بہت ہیں شیخ شہید ثانی سے منقول ہے کہ بعض علمائے محققین قمرات نے ایک مفرد کتاب ہمارے رجال میں اسطے ان قمراتوں کے نقل کرنے والوں کی کہ جو طبع میں لکھی ہو کہ اس سے معلوم ہوتا ہو کہ حد تواتر سے وہ زیادہ ہیں پس جناب سید رشتی کا یہ قول کہ موجودگی کتابوں کی و تواتر یہی ہو کہ راوی اصل قاری سے دو قسم ہیں جسکے تواتر کا حال بہ نسبت قمرات سب سے زیادہ ہے ایسا ہوا تو کیا گمان ہو تواتر سب سے زیادہ ہے کہ یہ قول ناتمام ہو اور قاریوں کے خلاف کو انکے نفس کی طرف اس طرح منسوب کرنا کہ وہ اسکے محدث و مبدع ہیں یہ بھی خلاف تصریحات اکثر علمائے فریقین کے ہے جو بخون نے قمرات سب سے زیادہ تواتر کو کہا ہو اور ہمارے علمائے اُس کے قبول کرنے پر اتفاق و اعتماد کیا ہو چنانچہ مولانا سبکی نے مجمع البیان میں کہا ہو کہ مذہب امامیہ سے ظاہر یہ بات ہے کہ جو قمرات قاریوں میں متداول ہیں اسکے جواز پر اجماع کیا ہو مگر یہ کہ جس قمرات کو قاریوں نے جائز رکھا ہو اسے اختیار کیا ہو اور تجدید قمرات مفردہ سے کراہت کرتے ہیں اور خود بھی سید ممدوح نے فرمایا ہو کہ کوئی فائدہ نہیں ہو کہ قمرات سب سے تواتر اور عدم تواتر میں تفحص کیا جائے جیسا کہ یہ ثابت ہو چکا کہ علماء متفق ہیں اس بات پر کہ جسکی قمرات کے موافق سائر قاریوں میں سے چاہیں پڑھیں جائز ہو اور خلاف نہیں ہو مگر میں قاریوں کی قمرات میں جو ان سات کے سوا ہیں اور

اجماع کا حاصل کرنا تجویز پر بطور رحمت، میں نے کہنی کیسے کہ علماء امامیہ نے جو اجماع کیا جو وہ اجماع ہوتا ہے پر یہ کہ
 موافق ساتون قاریوں کے قراءت کے پڑھنا اسکے لیے بھی نصیحت دی ہے جیسا کہ فاضل کاشانی کے کلام سے مستفاد ہوگا
 یہ بھی بعید ہو کہ کچھ فقہائے تہذیب کی یہ بات کہ سات قراتوں سے عاقل کرنا نہیں چاہیے کہ وہ متواتر
 اور اور جو قراتیں ہیں وہ شانہ ہیں اور اس ضمن میں فاضل کاشانی نے جو اہل شہرت نقل کیا ہیں اور اسی طرح طرک بیت
 علیہ السلام کی تفسیر میں کہنا ساتھ قراءت ابی کے جیسا کہ فاضل کاشانی نے موافق روایت علی بن خنیس کے قال ابو عبد اللہ
 اما نحن فخرنا علی قراء ابی کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابی قرات موافق قرات المہبت علیہم السلام کے تھی جو وہ حضرت
 کسی کا اتباع میں نہ رہا تھے یہ بھی صحیح نہیں کیونکہ یہ معارض ہے اس بات سے کہ بعض کلمات میں حضرت سے بھی اختلاف
 مروی ہے اور بعض مقامات میں دونوں قراتوں کو اچھا کہا ہے بلکہ ان سے وارد ہوا ہے کہ کل اسکا حسین قاریوں نے اختلاف
 کیا ہے اسکے موافق پڑھنا قرآن کا جائز ہے جیسا کہ مجمع البیان میں اسے ذکر کیا ہے اور ہر قاری کا قرات کو اپنی فہم کے موافق
 قرار دینا اس طرح ہو سکتا ہے کہ یا زیادہ ترجیح و اولویت ہو نہ یہ کہ ایک دوسرے کا ابطال قرات کرے اور اگر ایسا ہوتا تو تو اس
 اجماع کا ادعا اس سب کی تصحیح نہ ہو سکتا اور المہبت علیہم السلام کی قرات واجب الاتباع ہے اگرچہ یہ ہو جائے کہ یہ ابی
 قرات ہے اور نہ مخالف یقینی کہ راہ ہو لیکن جو کچھ بدرجہ اخبار احاد کے روایت کیا گیا ہو یقین نہیں ہو سکتا اور اس سے
 متواتر و اجماعی کا معارضہ نہیں ہو سکتا کیونکہ اجماع محقق بھی مثل متواتر علم کو مفید ہے اب یہ مر باقی رہا کہ کوئی کہے کہ موافق
 روایت علی بن براہیم کے جو جناب ابی عبد اللہ سے اپنی تفسیر میں نقل کی ہے کہ محصل اسکا یہ ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 جناب علی بن ابیطالب علیہ السلام سے فرمایا کہ یا علی تحقیق کہ قرآن میری خواہ گاہ کے نیچے صحیفوں میں اور حریر میں اور
 کاغذوں میں ہے اسے لو اور جمع کرو اور ضائع نہ کرو اسے جیسا کہ یہ ورنہ تو ریت کو ضائع کیا پس حضرت اس حکم کی تعمیل میں
 مشغول ہوئے اور جمع کیا اسے پارچہ رو میں باندھ سکے اپنے گھر میں اس پر مہر کی اور کہا کہ چادر نہ اوڑھو نہ کا جب تک کہ جمع
 نہ کر لوں اور جناب صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ جب تک کہ حضرت اسے جمع نہیں فرما چکے تو جو کوئی زیارت و ملازمت کو
 حاضر ہوتا تھا اسکی ملاقات کے لیے بے اسکے کہ چادر و ش مبارک پر والدین یا شہر لپٹ لاتے تھے فقط اسی طرح روایت ہے
 یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس قرآن کو جو حضرت نے جمع فرمایا تعالیٰ خلاف نے نہ لیا اور وہ حضرت پاس و انکی اولاد طاہرین
 پاس محفوظ و حصون اور انکی نظر سے باقی رہا پس اگر وہ قرآن اور یہ قرآن جہج وجہ سے موافق ہوتا تو چھپانا اسکا بیکار تھا و
 اگر وہ مخالف اسکے تھا تو تغیر کا واقع ہونا اس قرآن میں ثابت ہوا پھر تمہارا دعویٰ جو اس قرآن کی نسبت صحت و تواتر
 کا ہے کیونکہ صحیح ہو گا تو جواب اسکا یہ ہے کہ قطع نظر اس خبر کے تو اسے عدم تواتر کے پہلے ہم یہ کب یقین کرتے ہیں کہ جواب
 قرآن سب کے ہاتھ میں ہے وہ وہی قرآن تمام ہے بلکہ نقصان فی الجملہ کا قرآن میں واقع ہونا بسبب اسکے کہ اقوال میں اختلاف ہے
 اور بہت سی روایتیں جو متواتر المعنی یا قریب متواتر ہوں سپر دلالت کرتی ہیں خالی رجحان سے نہیں ہو سکتی ہمارے طلب کے

مثنائی نہیں کیوں کہ نقصان فی الجملہ سے اس کا قرآن ہونا محتمل نہیں ہو سکتا یہ جو کچھ یہ وہ کتاب تھی دوسرے کے یہ قرآن
 کئی بار جمع ہوا ایک بار زمان جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں جمع ہوا اور یہ کلام مخالف و موافق سے دونوں سے
 سمجھا جاتا ہے چنانچہ سیوطی نے کتاب تجریدی علم فی التفسیر میں لکھا ہے کہ بخاری نے قنادہ سے روایت کی ہے کہ پوچھا میں نے
 انس بن مالک سے کہ کس کس نے عبد اللہ بن مسعود سے قرآن کو جمع کیا تھا انہوں نے کہا کہ چاروں نے کہ وہ سب انصار سے تھے
 ابی بن کعب اور معاذ بن جبل اور زید بن ثابت اور ابو زریہ اور دوسری روایت سے اسے نقل کی ہے کہ حضرت نے فرمایا
 کہ قرآن کو چار شخصوں سے لو عبد اللہ بن مسعود اور سالم و معاذ اور ابی بن کعب سے اور دوسری روایت میں ثابت
 کرتے ہیں اسے نقل کیا ہے کہ پیغمبر خدا نے وفات پائی اور قرآن کو جمع نہیں کیا تھا مگر چار شخصوں نے ابوالدرداء اور
 معاذ بن جبل اور زید بن ثابت اور ابو زریہ نے بعد اُنکے کہا ہے کہ انہوں نے ان کے قول سے تسک و ہونڈھا ہے بعض ملاحظہ
 حالانکہ تسک نہیں انکے لیے نہیں ہے کیونکہ ان کے اس کا حصر چار شخصوں میں اپنے علم کے موافق تعانہ بحسب واقع کے اور
 اگر یہ بھی تسلیم کریں کہ چار ہی شخصوں نے جمع کیا تھا کثر نے نہیں جمع کیا تو اس سے یہ تو لازم نہیں آتا کہ اگر پارہ پارہ کر کے
 جماعت نے حفظ کیا ہو تو وہ بھی منہی ہو جائے اور یہ شرط تو اس کی نہیں ہے کہ ہر فرد سب حفظ کرے بلکہ جب سب نے
 کل کو حفظ کیا اگرچہ پارہ پارہ کر کے ہو جب بھی تو سب کا حفظ کرنا متواتر ہوا اور قرطبی سے نقل کیا ہے کہ روزِ یامہ شرمی
 قرآن قرآن سے مارا گیا اور اتنے ہی قرآن قرآن بیرون تہ کے مارے گئے اب چار آدمیوں میں کیونکر حصر قرار ہو سکتا ہے
 اسکے سوا نہیں ہے کہ انہوں نے جو چار شخصوں کی تخصیص کی یا اس کا سبب یہ ہے کہ انہیں تعلق قرآن مجید کے ساتھ زیادہ تھا
 یا ان کے ذہن میں ہی حاضر تھے اور قاضی باقلانی نے ملاحظہ کا جواب جو اس روایت سے انہوں نے کہا ہے انہوں
 طرح پر دیا ہے جو دیکھنا چاہے وہ کتاب تجریدی جمع کر کے فقط دوسری بار وہ قرآن کا جمع کرنا جو وحی برحق نے
 بحکم پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم جمع فرمایا کہ پیشتر روایت مذکور ہوئی تیسرے وہ قرآن کا جمع ہونا جو بعد
 خلفائے ثلاثہ جمع کیا گیا چنانچہ بعض اس جمع کی نسبت خلیفہ اول کی طرف و بعض خلیفہ ثانی کی طرف اور بعض
 خلیفہ ثالث کی طرف کرتے ہیں لیکن انحصار جمع قرآن کا زمان خلیفہ ثالث میں تو کسی طرح نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر ایسا ہو
 تو یہ کیونکر اور قرآن ہائے سابقہ کو جلاتے اور تلف کرتے اور اس فعل کی نسبت انکی طرف ایسی ہے کہ اسے علمائے حضرات
 اہلسنت بھی تسلیم کرتے ہیں جیسا کہ بیان سابق سے واضح ہو چکا ہے پھر وہ کیسے قرآن تھے جو جلائے گئے اور انہیں
 انحصار جمع قرآن کا کیونکر صحیح ہو سکتا ہے بلکہ کہتے ہیں کہ جب سیکڑا اب کی ابدال میں بارہ ہزار صحابہ کہ جو حافظ قرآن تھے
 مارے گئے تو ایک جماعت نے اجتماع اس امر پر کیا کہ خلیفہ ثالث قرآن کو جمع کریں پس حسب تحریک انکے انہوں نے
 جمع کیا اور فاضل سیوطی نے زید بن ثابت سے روایت کی ہے کہ مقتل یمامہ میں شرمی حافظ قرآن مارے گئے تو
 موافق تحریک خلیفہ ثانی کے خلیفہ اول نے قرآن جمع کیا اور شیخ حرث علیہ الرحمہ نے رسالہ اثبات تواقرآن میں کہا ہے

کہ روایات منقولہ اہلسنت کے طریقے مخصوص جمع قرآن میں تھاغت اور اختلاف میں نبضہ سپردالت کرتے ہیں کہ
مجدد و غیر مجید اسے محفوظ و محفوظ تھا اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ علی بن ابی طالب علیہ السلام نے قرآن کو جمع کیا اور
وہ ہی جو سب کے پاس موجود ہوا بعض کی ولایت سپرد کیا اور بعض نے جمع کیا تھا اور بعض سپردالت کرتے ہیں کہ
عمر ابن خطاب نے جمع کیا تھا اور بعض سے واضح ہے کہ عثمان نے جمع کیا تھا اور بعض میں ہے کہ قرآن مکرر جمع ہوا اور جسے کہ
جمع کیا نقل نہیں کیا مگر پیغمبر خدا سے پس وہ منافی تو اتر کے نہیں ہوتا ساتھ اسکے کہ روایات عامہ محل تھا مبین میں ہے
اس تو اترتو اتر میں کہ قبول کی طرف رجوع کرنے سے اور جو اخبار کہ وقت شہو میں تھی رو سے معلوم و تابع میں
اور خلفا کا اعتماد کرنا بعض کی روایت پر ولایت نہیں کرتا اس بات پر کہ اس کا علم ان کو امیون میں نہ تھا کہ ان کا اپنے ہاں
اکتفا کرنا ان کو امیون پر اس کی منافی نہیں ہے بلکہ اور بھی ان کو امیون کے سوا علم قرآن رکھتے تھے حالانکہ تفسیر کے لیے کہا ہے
کہ جو کچھ خلیفہ ثانی کے قرآن جمع کرنے کی کیفیت لکھی ہے کہ وہ امیون کو طلب کرتے تھے چھ ماہ مادل کو امیون نے کو اپنی
تو اسے قبول کرتے تھے یہ کذب صریح ہے بلکہ پیغمبر خدا نے بنفس نفیس اپنے خود قرآن کو جمع کیا تھا اور ان مصاحف میں خلل
کئی وجہوں سے محتمل ہے جیسا کہ اشارہ اس کی طرف روایات السبعة اخرج وغیرہ سے گذر ساتھ اسکے کہ آیات و سورتوں کی
جمع اصحاب نے اپنی اجتہاد سے کی ہے ابن فارس نے کہا ہے کہ قرآن کی جمع و طرح ہوئی ہے ایک سورتوں کی تالیف کے
متولی اصحاب ہوئے ہیں دوسرے آیات کا سورتوں میں جمع کرنا پس یہ تو قیفی ہیں پیغمبر خدا خود اسکے متولی ہوئے ہیں
موافق اسکے جو حیرس نے حکم خدا پہنچایا اور سیوطی نے کہا ہے کہ اس بات پر دلیل اختلاف مصاحف کا ہے سورتوں کی ترتیب
پس بعضوں نے اسے موافق نزول کے ترتیب کے جمع کیا اور وہ علی بن ابی طالب کا مصحف تھا الاول سکھایا تھا انہوں نے تھا
اور بعد اسکے مڈ ثور ربع اسکے مؤمل بعد اسکے ثلث بعد اسکے یگوز اور اسی طرح اور مصحف بن مسعود میں پہلے سورہ
بقرہ تھا اور ربع اسکے سورہ نسا تھا اور اسی طرح اور چونکہ ہم مقصود و تواتر آیات کا ہے کہ جو موجود ہیں و رد لول ان روایات کا
جو مذکور ہوئے ہیں و رسوا اسکے جو اور روایات کہ ان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ تغیر واقع ہوئے ہیں ہوا جو ان سب کا مدلول یہ ہے کہ یا تغیر
اس طرح ہوا ہے کہ تبیل ایک لفظ کی دوسرے کے ساتھ ہوئی ہے اس طرح کہ وہ دوسرے لفظ بھی لغات بعد احرف میں تھا
جو قرآن سے خارج نہیں ہے جیسا کہ سیوطی نے ابی عبید اور غلب اور زہری سے حکایت کی ہے کہ مراد سبع لغات میں بعض
الفاظ کا استقاط ہے یا اختلاف ترتیب میں ہے اور یہ خبر کہ اہلسنت ترتیب آیات کو تو قیفی جانتے ہیں اور پیغمبر خدا کی طرف منسوب
کرتے ہیں لیکن بعض روایات ان کے خلاف پر ولایت کرتی ہیں سیوطی نے کتاب تفسیر میں کہا ہے نعم یسکت علی ذلک
کما یخبرہ ابو ذر فی المصاحف باسنادہ عن ابی عبد اللہ بن الزبیر عن ابنہ کہ اس نے کہ حارث بن خزیمہ روایت فرماتا ہے اسکے
ایا پس کہا اس نے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے ان دونوں کو پیغمبر خدا سے سنا ہے بعد اسکے خلیفہ ثانی نے کہا کہ میں گواہی
دیتا ہوں کہ میں نے ان دونوں آیتوں کو سنا ہے اور پھر کہا کہ اگر تین آیتیں ہوتیں تو میں علاحدہ اس سے ایک مستقل سورہ

انوار البصائر

قرآن و تائیس اب جو سورہ آخر قرآن میں ہو سکے آخرین ان آیتوں کو ملا دو اور ابن حجر نے کہا یہ کلاس روایت سے
ظاہر ہوتا ہے کہ صحابہ آیات کو سورتوں کی اپنے اجتہاد سے تالیف کرتے ہیں اور یہ اخبار سپر دلالت کرتے ہیں کہ جو
یہ تالیف با اجتہاد و نہیں کی بلکہ وفاق توفیق کے ہو اور فاضل سیوطی نے کہا یہ کلاس روایت سے روایت بنائی
داؤد کی جو طر تفسیر الی عالیہ سے ابی بن کعب سے مروی ہے معارضہ کرتے ہیں کیونکہ آئین یہ کہ صحابہ قرآن کو جمع کر کے
بب آیت تک پہنچے جو سورہ ہر بات میں ہو نہ انقص و احسن اللہ فلو یضربا لہم قوما لا یفہمون تو انہوں نے کہا کیا
کہ یا خیر نازل ہو پس ابی نے کہا کہ تحقیق پیغمبر خدا نے مجھے اس کے بعد اور روایتیں پر جانیں تھیں لَعَذَابُ کَافِرٍ مَسْئُولٍ
نعم السور و انتہی کلامہ اور جملہ اس اختلاف سے کہ جو جمع قرآن میں واقع ہو انہیں ثابت ہوتا کہ کوئی آیت قرآنی
کلام خدا نہیں ہے اور جب یہ ہوا تو جو کچھ ہوا وہ یوں کہ یہ کلام خدا ہے اور عمدہ دلیل ان دلائل سے جس سے یہ ثابت ہوا
کہ قرآن میں زیادتی نہیں ہوئی یہ کہ آیات اور سورے قرآن کی فصاحت و بلاغت میں ہر کلام سے ممتاز ہیں اور
بلند ترین مرتبہ فصاحت کو پہنچے ہوئے ہیں کہ ماہران فنون عربیت اور علمائے ادب و رجوہ صاحبان فہم و سلیقہ لغت
عربین میں وہ یقینی جانتے ہیں کہ ایسا کلام قوت شہری سے باہر ہو چکا کہ کوئی اور کلام اس سے ملتا تو جو نظم و نثر و سلاط
مرغوب اُسکا ہی بالضرر و سہم خلل واقع ہوتا اور وہ فقرہ ملایا ہوا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جیسے انسان کے پہلو میں ایک
پتھر رکھا ہوا ہے اور وجہ ان و ذوق سلیم کو ابی اس کے خلاف کی دیتا ہے ساتھ اس بات کے کہ اس کا معجز نازل ہونا اور
ہو وقت تک معجز ہونا متواتر ہے چہ کیونکر خیال ہو سکتا ہے کہ سہمین تغیر واقع ہوا ہاں اگر کوئی خصوصیات جزئیہ میں مثل
بعض عبارات و ترکیب کے کچھ کے تو یہ کہنا قاذح نہیں کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ اس کا کل معجزی نہ یہ کہ ایک ایک فقرہ
فقد ذکر مقام ثانی بیان وجوہ عجاز قرآن میں جان تو کہ قرآن شریف ایک کلام ہے جسکی تالیف خدا کی طرف سے
واقع ہوئی ہے اور مرکب ہوا الفاظ سے اور حروف سے اور وہ نقوش جو سپر دلالت کرتے ہیں ان کا نام بھی قرآن ہے جیسا کہ
دلالت کرنے والے کو بدلول کے نام سے سمی کرتے ہیں و اسی طرح حق تعالیٰ نے فرمایا ہے ہُوَ الَّذِیْ یُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ
اور یہ نام علم جنس سے ہو یہ علم شخصے اور اسکی تالیف پر وجہ عجاز واقع ہوئی ہے اور وہ خدا کی طرف سے پیغمبر خدا کی طرف نازل ہوا
اور متعدد روایات سے مفہوم ہوتا ہے کہ سب قرآن ایک مرتبہ لوح محفوظ سے بیت الممور کی طرف ماہ مبارک رمضان میں
شب قدر کو نازل ہوا اور وہاں سے تئیس برس کی مدت میں تدریج جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا اور تئیس
سید نے فرمایا ہے کہ بعض فاضل نے شیخ صدوق علیہ الرحمہ کے موافق کہا ہے کہ علم قرآن کا ایک بار حضرت کو عطا فرمایا اور
اسی لیے حق تعالیٰ فرماتا ہُوَ الَّذِیْ یُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ اَنْ یُّفْضِلَ الْبَیِّنَاتِ وَ حِجَّہُ اور اس آیت سے اس معنی کا ارادہ کرنا محمل تامل
اور اسی جہت سے صاحب مجمع البحرین نے اس آیت کے معنی میں کہا ہے اَنْ یُّبَيِّنَ الْبَیِّنَاتِ بِمَا نَهَتْهُ اَوْ شَيْخُ مَفِیْہِ عَلِیہِ الرَّحْمَہُ نے
فرمایا ہے کہ اس آیت میں دو وجہ اور ہیں سوا اسکے جو صدوق علیہ الرحمہ نے کہا ہے اور سہر ایک حدیث شاذ کے موافق تمکیر کیا ہے

اول ان دونوں وجوہوں میں ہوا ہے کہ تاویل قرآن کی طرف جہاں تک قبیل آگے کہ جس کے ساتھ نازل ہوئے
 دوسرے یہ کہ جبریل قرآن کی وحی لاتے تھے تو وہ حضرت اُنکے ساتھ حرف بحرف تلاوت کرتے تھے پس حق تعالیٰ نے وحی
 اس بات سے فرمائی اور مامور کیا حضرت کو وحی فرمانے کو کان رکھ کر تاخیر تمام اور انقراغ ہیکے سنیں و جب وحی تمام
 ہیکے ساتھ تو اسکی تلاوت و نطق فرمادیں وہی دونوں مقامات تفسیر ضیاوی سے بھی ظاہر ہوتے ہیں و احتمال اخیر کہ
 وہی جبریل بنی ہاشم علیہ السلام نے اپنی تفسیر میں روایت کی ہے کہ حاصل یہ کہ پیغمبر خدا کا حال یہ تھا کہ جب وحی نازل ہوتی
 حضرت پر تو قبل تمامی نزول آیت کے اُسکے پڑھنے کی طرف سبقت فرماتے تھے اور اسی کے مطابق حضرت اہل سنت کی
 تفسیر میں بھی روایات متماثل اور سہمی اور عطا اور ابن عباس سے منقول ہو چکی ہیں اُنکے بیان یہ ہے کہ یہ اہل سنت
 اس جہت سے کرتے تھے کہ تا بحول نہ جاؤں و واقع میں یہ ہے کہ یہ بنا بر اُنکے ماحسب کے ہے جو انبیان کو نبی پر جائز رکھتے ہیں
 نہ ہمارے ہاں اتفاق کیونکہ ہم تجویز نہیں کرتے کہ نبی کو موصیان عارض ہوتا ہو بلکہ ہمارے نزدیک وہ زمین پر کہہ سکتا ہے
 محض یا دنی شتیاق کے لقمی وحی ربانی کے ساتھ باعث سپر موتا ہو اور وجہ قول کا مود یہ ہے کہ جو حق تعالیٰ نے فرمایا ہو
 و قل رب زدنی علما و فاضل مخبر رازی نے کہا ہے کہ سبب ممانعت یہ ہوا کہ واجب ہے کہ معنی کا ام میں اتنا توقف کرے
 کہ مستلزم کام سے فارغ ہو جائے کہ نہ جائز ہے کہ بعد اُسکے کوئی استثنایا شرط یا سوال اُنکے اور کچھ حاصل ہو یا نہیں کلامہ
 لیکن یہ سادہ بابت تاویل کے قبل فارغ کے جسکے نقص کو فاضل مذکور نے کیا ہے اور سکا ادب بیان کیا ہے حضرت کی نظر
 شایان نہیں ہے اور اسی بیت کے معنی میں ایک و قول بھی ذکر کیا ہے اور اسے عجیب جانا ہے اور وہ یہ ہے کہ اہل مکہ و مشیہ ایاں
 بنی نجران نے جب کہا کہ تم خبر دو ہمیں اس سے اور اسے اور ہم نے تمہارے لیے جواب دینے کو تین دن کی مسامتہ وی
 پس حضرت پر وحی کے نازل ہونے میں دیر ہوئی پس حضرت نے اس بارے میں عجلت فرمائی تو حق تعالیٰ نے نازل فرمایا
 اس آیت کہ اِنِّیْ لَا تَجْعَلُ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِیْ اَنْ یَفْضَحَ لَیْسَ مِنْ لَوْحِ الْمُحْفَظِ اِلٰی اِسْرَافِیْلِ ذُو شَوَّالِیْ جَبْرِیْلُ وَ مِنْهُ الْبَیْکَ
 فقط اور ظاہر میں یہ وجہ نسبت و معانی کے لفظ و معنی کی راہ سے قریب اہم ہو لیکن قریب لفظی پس اس وجہ سے کہ لا تَجْعَلُ
 بِالْقُرْآنِ اس صورت میں حقیقت کی طرف قریب تر ہے نسبت اُسکے حمل کرنے کے پس عجلت پر جو تاویل میں یا معنی آیت میں
 یا مثل اُسکے فرض کیجائے اور لیکن قریب معنوی پس اس جہت سے کہ حق تعالیٰ مصالح تاخیر کو سب سے زیادہ چاہتا ہے پس
 بندگان خاص کو ہمیں قہر رسیا نہیں ہے ہَذَا مَا اَفَاذَہُ اَفْلٰی اللّٰہُ مَعَامَہُ لیکن راقم رسالہ کہتا ہے کہ اگرچہ یہ معنی لفظی تھا اور
 معنی قریب ہیں لیکن تعلیم یا تمکین مہرہ فَانْتَفَعْنَا مِنْهُ اَمْرٌ کے شایان یہ بھی نہیں ہے کہ باوجود ابطال نزول وحی جو جب سوال
 اور عجلت دے کے کفار عمل میں آئی اقدام عجلت پر کریں لیکن سبب اُسکا جو اوپر مذکور ہے اگر محض یا دنی شتیاق لقمی وحی بانی کا
 سبب اُسکا ہوتا تھا البتہ قوی ہُوَ اللّٰہُ یَعْلَمُ بِالْجَمَلِ اب یہ بات کہ قرآن مجید جو پس سپر لیل یہ ہے کہ جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے تحدی فصحا اور بلغا سے عرب سے بعد نزول اُسکے فرمائی یعنی فرمایا اگر کسی کو تم میں سے شبہ ہو کہ یہ کام میں آئے

تو اس کے مثل کلام لاؤ اور باوجود اسکے کہ وقت کثرت کی بہت تھی اور فصاحت و بلاغت شائع تھی لیکن سب کا غور کرنے سے
ماثر آئے اور کہل جواب نہ لاسکا اور لڑا ال اور قائم کو شکے بعد بتایا کیا جیسا کہ حق تعالیٰ نے اپنے مآثرات سے خبر دیتا ہے
ہم ان کے کہ فرماتا ہے ان کلمۃ ربی وایضا قائلنا علی عبدنا فانما یسئلوننا عن مثلنا اور پھر فرماتا ہے وہ دوسرے آیتیں کہ قائلو
یفسدوا فیہ وفسدوا و دوسری آیت میں فرماتا ہے ان لکن اجتمعوا لکلمۃ ربی وایضا قائلنا علی ان یاذبوا بمثل ھذا القرآن لایا کون بمثلہ
یوکل بعضہم بعض ظہیر کو کہنی اگر کو شک ہے ہمیں جو میں نے اپنے بنائے پر نازل کیا ہو پس لاؤ ایک سورہ مثل
اس قرآن کے اور سب عاجز ہو گئے اور کسی سے نہو سکا کہ ایک چھوٹے سورہ کے برابر جو چار آیت سے زیادہ پر مشتمل
نہیں ہو لاسکیں اور پھر چند کہ حق تعالیٰ نے ہمالہ میں مثل کے لانے کے لیے فرمایا اور کہا کہ اگر سب انسان و ربی جان
جمع ہوں طرح کا ایک دوسرے کی معاونت کرے ہیں کہ کاش مثل لاسکیں تو قدرت نہیں ہو کہ کاش مثل لائیں مگر باوجود
اسکے بھی معارضہ نہ کر سکے اور اگر قادر ہوتے معارضہ پر تو ضرور معارضہ کرتے لیکن اگر کوئی اس جگہ پر کہے کہ حق تعالیٰ جو کیا جو
قدرت معارضات انہما کے باعث سے یا بسبب انکی ہمت عظیمہ کے ساتھ مشغول ہونے کے درپہ معارضہ کے
نہوے یا معارضہ کیا ہو لیکن اسکی خبر ہمیں نہیں معلوم ہوئی تو یہاں کا جواب ہم یہ دینگے کہ یہ ہمال کسی کام کا نہیں ہو کیونکہ
جب کوئی معارضہ طلب کرتا ہو تو وقت طبیعت بشری جو مخلوق اسی صفت پر ہے کہ ایسے وقت میں ہمت کو صرف کرتے ہیں
اور جو اسکے مابین ہیں انکی حمت کا یہ عقلی ہو کہ ہمیں بہت تھام کرتے ہیں اور دفعہ صدم کو کسی ہی وجہ ضعف کہیں نہو
بڑی بات جانتے ہیں اور اسکے ذریعہ سے دفع کرتے ہیں نہ یہ کہ تھوڑی وجہ سے دفع نہ ہو بلکہ ہوا اور اسے چھوڑ
اور متوجہ نہوں یہ تو کسی عقلمند کا کام نہیں ہو اور قرآن کے مثل کا نہ لاسکنا یہ دلیل تجربہ کی ہو اور یہ ہمال کہ معارضہ ہوا ہو
لیکن نقل نہوا باوصف اسکے کہ نقل کرنے کے سبب بہت تھوڑا اگر ایسی بات ہوئی ہوتی تو جتنا منکرین نبوت کی
جماعت کثیر تھی وہ سب کسی طرح اس خبر کو شہوت و شہرت کرتے پس ایسے ہمال کے بیان کی طرف کان رکھنا عاقل کو جائز
نہیں ہو اور چونکہ اس وقت جو زمانہ طلب معارضہ کا تھا فصاحت و بلاغت قوم عرب میں بہت شائع تھی سلیقت
انہ تمام تر ہوئی اور اسی جگہ سے یہ بات ہو کہ جس زمانے میں جو یہ خبر مبعوث ہوا غالب معجزہ کا جنس سے اس فن کے
ہوا ہو کہ جو اس وقت میں زیادہ شائع تھا تاکہ سب اسکے تحت اپنے تمام تر موقوفۃ الاسلام کے کلیدی میں ایسا ہی
بند ہوئی سے روایت کی ہو کہ بن سکیست نے حضرت امام موسیٰ کاظم سے پوچھا کہ کیا سبب ہو کہ حق تعالیٰ نے معجزہ کو
حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ اور جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کے مختلف فرمایا حضرت نے فرمایا کہ جب
موسیٰ مبعوث ہوئے اس زمانے میں سحر انکی بہت میں شائع تھا پس حق تعالیٰ نے اپنی طرف سے وہ چیز عنایت فرما
کہ مثل انکی طاقت سے باہر تھا اور انکے سحر و جادو کو باطل کرتا تھا تاکہ حجت ان پر ثابت ہو جائے اور جب حضرت عیسیٰ کو
بجا وہ ایسا وقت تھا کہ نہ بیمار یاں زیادہ تھیں اور لوگ طب کی طرف بہت محتاج ہوتے تھے پس ان میں سے جو

کہ مثل ہنگامہ وقت کے بل بیان صادق و کامل سے نہ ملتی تھی پس نبیوں نے ضرورت کو مدنظر کیا اور ان کے سامنے ان کی
 اہمیت و شان کو مدنظر رکھ کر ان کو حکم دیا کہ عالم اچھا کیا اور اس سبب سے جنت اپنے تمام بولی اور بدعتیہ کی بجائے جنت میں
 وہ آگ کو ایسے وقت میں کہ سب اہل عصر و زمانہ کے غائب ہو جائیں اور کلام تمام حکام کے وہ اپنا قہار جانتے ہیں
 حق تعالیٰ نے حضرت کو حکم دیا کہ وہ ان کو قضا کے حکام سے ایسی چیز عطا فرمائی کہ جسے ان کے قول کو باطل کیا اور جنت کا
 تمام کیا جناب خود صاحب نے اس حدیث کے ضمن میں کو نقل کر کے کہا ہے کہ جس مانع میں کہ پیغمبر اور ان کے
 عرب میں ہمارا قضا و بلاغت کے فن پر تھا اور اشعار و سخاوت و فصاحت و بلاغت کے فن پر تھا اور ان کے ہاں وہ اپنے اپنے
 اور پیغمبر کرتے تھے اس وقت حضرت قرآن مجید کو لائے اور فرمایا کہ اگر میرے پیغمبر ہونے میں شک کرتے ہو تو اس
 لاؤ لیکن کسی کو قدرت نہ ہوئی حالانکہ یہ سب وہ ہونے کے اور اتفاق باہم ہیں بات پر کیا کہ مثل ہنگامہ وقت میں چھو
 سورہ کے بھی نہ لائے حالانکہ ہری عرض اور آرزو اس بات کی کہ حضرت کی تکرار جسطرح ممکن ہو کر میں اور
 کیسی کسی بری بری لڑائی لڑے کہ جس میں ہزار ہا آدمی مارے گئے اور قید ہوئے لیکن جو اپنے معاند طلب کیا کیا تھا
 وہ نہ لائے اور اگر قادر ہوتے تو یقینی یہ امر کہ ضرور لائے حالانکہ بہت سے علماء و فصحاء اور عقلاء عرب میں داخل کتاب
 اس وقت تھے اور اب تک بھی ہیں مگر ہر عربین و عجمین حضرت کے نسبت دوستوں کے زیادہ رہے ہیں کیونکہ جی میں
 قرآن کے نہ لائے اور نہ لائے ہیں معلوم ہو کہ حدیث فصل بشر سے نہیں ہو بلکہ خالق عالم کا فعل ہو اور اگر حضرت پیغمبر
 نہ ہوتے تو حق تعالیٰ ایسی بات کو ان کی زبان پر جاری نہ کرتا والا یہ گنہگار خالق کا کذب و دروغ و اضلال سے اور بہت
 انواع کی قباحتیں لازم آتیں اور وہ بھی جو حق تعالیٰ سے قبیح کا صادر ہونا حال ہو انتہی گلا گھونٹ اور وہ عجز و قرآن میں
 اختلاف علماء اسلام میں جو چنانچہ تحقق نے تجرید میں فرمایا ہے کہ عجز قرآن کو تین طرح کہتے ہیں ایک یہ کہ سبب جنت
 معجزہ دوسرے یہ کہ ہلوب و فصاحت دونوں طرح سے معجزہ تیسرے یہ کہ سبب صرفہ کے معجزہ اور معنی کے یہ ہیں کہ
 حق تعالیٰ نے ان شخصوں کی سمجھ کو جسے معارضہ طلب کیا گیا تھا باوصف اسکے کہ وہ صاحب قدرت تھے لیکن
 حق تعالیٰ نے ان میں اس ارادے کی طرف متوجہ ہونے سے اور مثل قرآن کے لانے سے باز رکھا اور فرمایا کہ یہ سب جو
 عقل ہیں و اس کی شرح میں قوی نے کہا ہے کہ یہ علماء کا یہ سبب ہے کہ قرآن مجید جو اس کے علاوہ طبقہ فصاحت و فصاحت
 مرتبہ بلاغت میں ہونے کی اس وجہ سے کہ فصاحت عرب نے اسے پہچانا ہی اپنے سلیقہ سے اور مارت سے علماء
 عربیت کے فن معانی و بیان میں و علم بدیع اور انواع قواع و نحو سے یقین کیا ہے کہ اگر تمام علماء دنیا متفق ہو جائیں
 جب بھی اسکے معارضہ پر قادر نہ ہو سکیں گے اور مراد مصنف کی فصاحت سے اسکے وہ معنی ہیں جو فصاحت و فصاحتی اور
 معنی بلاغت کو عام ہوں و فصاحت کا اطلاق اس معنی پر شائع ہو اور بعض مغفل کہتے ہیں کہ عجز قرآن کا بھت
 اسکے ہلوب و غریب و نظم عجیب کے ہر اہل ادب و عرب کا کلام جو اشعار اور رسائل اور خطب میں ہرگز ہے

تین پوچھا قاضی باقائے اور امام بھرنے کہا ہو کہ عجز کی وجہ شہاد دو نون و حقون کا ہو اور ہوا حجازین
 تنہا کافی نہیں ہو اور یہ اس شہر سے کہا ہو کہ بعض نے ادعا کیا ہو کہ عظیم الشان کلام جو شعار خطب بن ہو وہ بھی فساد
 قرآن سے ظاہر نہیں قرین معلوم ہوتا ہو چکر سطح تو ہم معارضہ کا دروازہ بند ہو اور بعض نے ادعا کیا ہو کہ بعض کلام
 رکب کا نظم شاہ کلام الہی سے ہر مثل سلیک اب کے ترہات کے علی العنتہ والعذاب جو اسے کہا ہو اقبل بالقیل
 وما ادرک القیل کہ ذنب و نیل و خد طو و طویل و لیکن واضح ہو کہ یہ سب وہام فاسدہ اور وساوس کا نتیجہ
 ابن الغریب من الثری و ابن النعمان من اللہ اور یہ بات جسے ذوق فصاحت ہو اور اہل براءت کے کلام سے اس کی
 اسے پوشیدہ نہیں ہے یہ نسبت خاک را با عالم پاک۔ اور نظام اور اکثر فرقہ قمریہ سے اور یہ مرقضی عالم الہی عجز
 قرآن کو نہ فہ کی جہت سے قرار دیتے ہیں اور صرفہ کے معنی اوپر مذکور ہو چکے ہیں اور صرفہ تین طرح ممکن ہو ایک یہ کہ
 حق تعالیٰ نے جس وقت معارضین نے قصد معارضہ کیا ہو سو وقت اسے قدرت معارضہ کو سب کیا ہو یا دانی او
 معارضہ کے ارادے کو سب فرمایا ہو یا ان علوم کو سب کیا ہو جو موقوف علیہ معارضہ کے ہیں جیسا کہ جناب
 سید مرقضی کی تجزیہ اور یہ اگرچہ اثبات عجز کو کافی ہے لیکن جان سلیم اسکے خلاف کا حاکم ہو اور سب داعی اور ارادہ
 قول بھی رکب ہو پس پہلا متعین ہو گا پس جہ اول مستقل عجز کے لیے ہو اور وہی عمدہ وجہ ہو اگرچہ وہ بھی وجوہ تین
 جناب خود صاحب نے تعین میں دو قول کو نقل کر کے چند وجوہ میں انہی تحقیق کے موافق لکھی ہیں بلخصہ اس کلام
 یہ ہو کہ وجہ عجز قرآن میں اختلاف ہو کہ آیا وہ بسبب اسکے کہ مال مرتبہ فصاحت و بلاغت میں ہو اس سے معجز ہو یا اس
 جہت سے کہ معارضین وقت طلب معارضہ جب ارادہ کرتے تھے کہ معارضہ کریں تو حق تعالیٰ ان کے دلوں کو وزونوں کو
 اس ارادے سے پھیر دیتا تھا یہاں تک کہ وہ اس مرید قادر نہ ہو سکتے تھے کہ مثل اسکا لاسکیں اور اگرچہ عجز و نون ہوں
 حاصل ہو سکتا ہو لیکن حق یہ ہو کہ عجز کی وجوہ تین ہیں پہلے یہ کہ اسکی فصاحت و بلاغت ایسی ہو کہ جو کوئی غیر عرب
 قرآن کو سننا ہو تو تیار نہ ہو اور کلاموں سے سمجھتا ہو جو فقہ اسکا کسی کلام فصیح کے بیچ میں واقع ہوتا ہو مثل یا قوت
 ربانی وعل بخشانی کے چکاتا ہو اور سب فصحاے عربان اور بلخائے قحطان نے کہ فصاحت انکی علی درجہ کی تھی انکی
 و بلاغت کا یقین کیا تھا اور روایت کی ہو کہ جو کوئی کچھ کلام فصیح و بلیغ یا شعر فصیح کہتا تھا غارت کے لیے خانہ کعبہ پر
 لاکر لکھتا تھا جب یہ آیت نازل ہو اقبل یا امض البلی یلک و یا سماء اقلی و فیض اللہ و فیض اللہ و یستوت علی الجودی
 انہ تو سب اس خوف سے کہ ہماری رسوائی ہوگی بمقابل اس فصاحت کے رات کو انکے اپنے اپنے گھرے ہوئے کلام آواز
 اوچھا رکھے انہی انہی بعض کلامہ رخصۃ اللہ فاضل قوشچی نے کہا ہو کہ فصحاے عرب حسن نظم و بلاغت و سادہ
 خیرالت قرآن سے تعجب کرتے تھے اور قص میں آتے تھے اور بے خودی سے سر دھنتے تھے جب کہ اس لیے کہ یہ کہتے تھے
 بسبب مجمع ہونے ان صفات کے جو اس میں ہیں اور جناب غفران آب نے کتاب عماد الاسلام میں فرمایا ہو کہ اس معنی کی

تائید کرتی ہے۔ اس کی روایت کہ ابن ابی اہو جہا اور تین غصوں کے ساتھ فرقہ ہر پست کا معظمت میں آپین محمد جیسے
کہ ہیں بات پر کہ ہر ایک نہیں سے جو شمالی قرآن کا معارضہ کرے اور کیا کہ سالانہ ایک میں ہم سے فاضل ہوں جب
سال گذر گیا اور آپین جمع ہوئے تو ایک نے نہیں سے کہا کہ میں اپنے ارادے سے باز رہا جب دیکھا میں نقول خدا کو
یا اے جن ابلی مائیک و یا سماء اقلعی و بعضی المک و دوسرے نے کہا کہ جب میں نے یہ قول قرآن میں پایا اقل لا ینقیس امانہ خلاصہ
تو معارضہ کی باتیں جاتی رہی اور ایسے ہو ایں کہ اب معارضہ ہو سکے گا اور یہ باتیں آپین بہت ہستہ کرتے تھے کہ
ناگمان حضرت صادق اپنے موکر گذرے پس انکی طرف منہ کر کے فرمایا علی ابن الحنفیہ لانی و ابی علی ان یاؤا بمثل هذا
القرآن لا یاؤن بمثلہ پس وہ سب بہوت ہو گئے فقط پھر خود صاحب فرماتے ہیں کہ دوسری وجہ بت غرابت
اسلوب کی ہے کہ ہر چند کوئی فصیحون کے کلام اور شعار و خطب کا نتیجہ کرے لیکن ہر عجیب کے قریب و شبہ میں اسلوب
غریب کے نہیں پاسکتا اور جب قرآن نازل ہوا تو جتنے میں زمانے میں بلغات تھے وہ سب اسکی غرابت سے تعجب حیران
اور حیرت میں آئے وہ روایت جو کہ جناب امام رضا سے عیون اخبار الرضا میں مروی ہے کہ ذکر القرآن کو ما فقصہ عجیب
فیہ دلائل و الحجج فی نظم جناب غفرلہ باب نے اس روایت کو ماد الاسلام میں نقل کرتے کے بعد فرمایا ہے اس قول میں
انحضرت کے اشارہ پر اس بات کی طرف کہ عجز میں نظم قرآن کو بھی فی الجملہ داخل ہے تیسری وجہ جو اخوند صاحب نے
فرمائی ہے وہ یہ ہے کہ قرآن میں اختلاف نہیں ہو جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو و لو کان من عند غیر اللہ لو جد و ا فیہ
اختلاف اکثری یعنی اگر قرآن غیر خدا کی طرف سے ہوتا تو ہر آیت میں بہت اختلاف پائے کیونکہ جب کوئی کلام بیان سے
ایسا طویل صادر ہوتا ہو تو ممکن نہیں ہے کہ وہ متقاض و اختلاف پر مشتمل نہ ہو سبب وہ وہ ہوں کے ایک جہت اختلاف عام
مضمون سے خصوصاً جبکہ کائنات کرنے والا خود لکھا ہے چاہی نہ ہو اور وہ سے ایک ایک آیت اور ایک ایک سورہ لکھو تاکہ
اور ان لکھنے والوں میں بھی کثرت اتفاق اور دشمن اس کے ہوں فقط واضح ہو کہ حقیقت میں کوئی اختلاف قرآن میں نہیں ہے اگرچہ زیادہ
اپنی فہمی سے نہیں شبہ کرتے ہیں لیکن جب متامل دیکھو تو سب کا جواب بہت واضح ہے حجاج طبری علیہ الرحمۃ میں ماثور
کہ ایک ندیق حضرت ابی المہزیب علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور حضرت سے عرض کی کہ اگر قرآن میں اختلاف و تناقض
نہوتا تو یقینی آپ کے دین میں دخل ہو جاتا پس حضرت نے پوچھا کہ اختلاف کہاں ہے اسنے کہا کہ ایک جگہ خدا فرماتا ہو
لکوا اللہ فلیس بھم اور دوسری جگہ فرمایا ہو و ما کان لک تسبیح حضرت نے فرمایا کہ تسبیح اللہ کے معنی یہ ہیں کہ فراموش کیا
انہوں نے عمل خیر کو دنیا میں یعنی نیک کام نہ کیا پس حق تعالیٰ نے انہیں آخرت میں فراموش کیا یعنی انکے لیے ثواب کو مقرر
نہ کیا اور جو حق تعالیٰ نے فرمایا ہو و ما کان لک تسبیح اس کے معنی یہ ہیں کہ پروردگار نے انہیں سے نہیں ہے کہ جنہیں سہو و نسیان
و غفلت اور صفات نقصان میں غرض ہوتے ہیں بلکہ وہ جانتے والا ہے سب امور کا اور یاد رکھنے والا ہے سب چیزوں کا
نقطہ حاصل کلام مجتہد نظام امام علیہ السلام یہ ہے کہ جو لفظ نسیان کیا یہ و ما کان لک تسبیح اس کے معنی یہ ہیں کہ جو غفلت ہے

حق تعالیٰ اس صفات سے مشہور اور لفظ نبیان کہ بقول خداوند تعالیٰ علیہ السلام واروی وہ اس معنی پر نہیں بلکہ ترک
 ثواب کے معنی پر ہے کہ نبیان جو کفار و ساق کی طرف سے اللہ تعالیٰ سے روئے ہوئے ہیں یعنی ترک عمل خیر کے ہو اور اگر یہ وہ تائید حق تعالیٰ
 نبیان حقیقی کے معنی پر ہو کہ وہ خدا فرماتا اور معنی نبیان کے لغت عرب میں واقع ہیں جیسا کہ بھی عرب کہتے ہیں خدا تعالیٰ
 فَلَئِنْ فَطَرْنَاهُ لَمَنَّا آيَةً لَا يَكُنْ لَكُنْ خَبِيرًا اور یہ روایت حجاج بن یوسف ثمالی سے ہے جو چاہے اس کی طرف
 رجوع کرے قطعاً پرانہ صاحب فرماتے ہیں کہ دوسرے خلاف فصاحت میں یہ کیونکہ قصیدہ کے اور خطبے واضح فصحا کے
 جو دیکھے جاتے ہیں تو سہا حال یہ کہ اگر ایک فقرہ کا فصیح ہو تو دوسرا فقرہ صحیح نہیں ہو اور اگر ایک بیت اس کی عال ہو تو
 دوسری وہی ہو اور اگر ایک چیز کا تحقیق میں یہ تو دوسرا باطل و تزیق ہو اور وہ کلام کہ جواول سے آخر تک
 سب اعلیٰ درجہ بلاغت میں ہو اور سب حقائق و معارف مشتمل ہو صاف نہیں ہوتا مگر اس سے کہ کوئی خلاف اس کی ذات و
 صفات و احوال میں نہ ہو وجہ چارم اسکا مشتمل ہونا معارف ربانی پر یہ کیونکہ جب قرآن کے نازل ہونے کے
 وقت تھا ہوقت عرب میں خصوصاً اہل مکہ میں علم نہ تھا اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نبی ہونے کے ساتھ
 علمائے اہل کتاب سے یا غیر ان کے سے صحبت و معاشرت نہ فرماتے تھے اور بیت سفری اور بلاد کی طرف نہیں فرمایا کہ
 یہ شمال ہو کہ اور بلاد میں جا کر علوم حاصل کیے باوجود اس کے جو کہ حکمائے ہزاروں برس سے معارف الہی میں فکر کی ہو بیان
 ہر دورے اور ہر زمانے میں باحسن وجود اس سے بیان فرمایا ہو اور وہ بات جو عقول سلیمہ اور افہام مستقیمہ کی مخالفت ہو مطلقاً
 اس میں نہیں ہو اور حضرت کی برکت سے طائفہ عرب جو بے علمی و بے فہمی و بے ادبی میں مشغول و غافل تھے اور وہ زیادتی علم
 و محاسن آداب و رکام خلاق میں تمام عالم کے محسوس ہو گئے اور ساری دنیا کے علماء علم و ایمان کے الگ کتاب میں نیکو حجاج
 ہو گئے پانچویں وجہ یہ کہ قرآن مجید سبب مشتمل ہونے اور اس کے آداب کریمہ و شرائع قویہ کے کیونکہ کارم خلاق میں
 جو حکمائے سالما فکر کی ہو اس کے دو چند ہر دورے میں بیان موجود ہو اور چند مانوں شریعت میں تنظیم حوال عباد اور
 رفع نزاع و فساد کے لیے معاملات و دشمنیات و معاشرت و حدود و احکام و حلال و حرام میں ایسے تقریر فرماتے ہیں
 کہ ہر باب میں اس کے ہر چند علمائے زمانہ اور عقلاے جہان تفکر کریں مگر نہیں خیر نہیں پاسکتے اور کسی مہربان قاعدہ پر
 اس سے جو کلام مجید نظام و شریعت یہ آہم میں مقرر ہوا ہو نہیں پاسکتے اور اگر کوئی اپنی عقل کی طرف رجوع کرے تو کیا
 کہ اس سے زیادہ معجزہ نہیں ہو سکتا چہ بہت مشتمل ہونے کے پیغمبروں کے قصوں پر جو زمانہ گذشتہ میں تھے اور کلام
 اس زمانے میں جب قرآن نازل ہوا مخصوص اہل کتاب کے ساتھ تھا اور سوائے ان کے اور لوگ خصوصاً اہل مکہ اس سے اطلاع
 نہ تھے اور ان میں اس طرح بیان کیا کہ باوجود اس کے کہ معاندین کی کثرت ہے حساب بھی خصوصاً اہل کتاب سے کہ ایک
 آدمین مکذیب چاہتا تھا لیکن کسی سے نہ ہو سکا کہ تکذیب کر سکے حضرت کی کسی خیرین قصوں کے جزا سے اور جو کہ
 ان میں شمولان واقع تھا اسکی حقیقت کو نہ ظاہر فرما دیا مثل مارنے کے اور وار پر پیچھے حضرت عیسیٰ علی نبینا و آلہ

وہ

جلد دوم نبوت کے بیان میں

۱۵۱

طالع اسلام کے اور جو کچھ انکی کتابوں میں تھا اور انکی صلوٰۃ کے لیے چھپاتے تھے اسے اپنے ہاتھ کو پیش کر دیا اور طالع ہونے اور نہ ہونے کے گوشت کے اور ہوا اسکے بفصل کتاب حیات بقاوب میں لکھا گیا جو ساتویں جہت سورون کے اور آرتیوں کے خواص کی جو کشف اسباب درہماخے ربانی اور وہابی کے ہیں و سبب کے تو ایات نفسانی اور وساوس شیطانی دفع ہوتے ہیں اور مخاوف ظاہری اور باطنی اور دشمنان اندونی و بیرونی سے امن ہوئی پروردگار بات بچھڑا ہے صادقہ علم ہوئی ہے اور قرآن مجید کی تاثیر جلاست قلوب و شفا سے معمور ہیں اور ربط ساتھ ہے مقدس ربانی کے اور نجات شریات نفسانی سے زیادہ ہیں حد سے ہے کہ کوئی صاحب دل اس سے انکار کرے یا کوئی ماقبل نہیں تامل کرے فقط انھوں جہت قرآن مجید کا شتمل ہونا ہی اور پران اخبار غیب کے کہ بن پر سوا حق تعالیٰ کے کسی اور کو پہلے اطلاع نہ تھی اور وہ اخبار زیادہ از حد شمار ہیں و وہ قسمیں ہیں پہلی قسم وہ ہے کہ شریات کو دین میں خبر دی ہوگی اور سے جو کفار و منافقین اپنے گھروں میں کہتے تھے یا ایک دوسرے سے کہیں چھپا کر کہہ دیتے تھے یا اپنے دل میں گھبراتے تھے اور خبر دینے کے بعد حضرت کی تکذیب نہ کرتے تھے بلکہ راست پوشیمانی کو ظاہر کرتے تھے اور سب کو لبی بات کرتے تھے تو دُرتے تھے اور کہتے تھے کہ ابھی جیسی پہل نے ہنست کو خبر دی ہوگی اور اس نوع سے بہت حیات اقلوب میں ذکر کیا ہے دوسری قسم یہ ہے کہ بہت ساریات کو دین میں ان اور آئینہ کے ساتھ خبر دی ہو کہ خدا کے واسطے کو پہلے اطلاع نہیں ہو سکے واقع ہونے سے پہلے مگر وحی والہام کے ذریعے سے شل خبر دینے کے اس مرے کہ ابو امبلیمان نہ لایا گیا اور اسی طرح اور جماعت کے نمایان قبول کرنے سے یا خبر دینا اس مرے کہ یہ وہ قیامت تک نہ لیل رہیں گے اور ایسا ہی ہوا کہ اب تک انہیں کوئی بادشاہ نہیں ہوا اور شہر و دیار میں دلیل ترین ہل رفو کار ہیں اور انکی مذلت کی لوگ مثال دیتے ہیں تو یہی واقع ہلاو کی مسلمانوں کے واسطے اور خبر دینی کیہ عظیم ترین خل ہونے کی عمری کے اسطے اور تیج کلمہ شرف کی اور پھر آنا حضرت اس جلد طبع کی طرف و خبر دینا پیغمبر خدا کی عصمت کا شہد عثمان سے اور خبر دینا رومیوں کی غالب نے سے عجب گہر ہے اور خبر دینا سورہ کو شترین کثرت تباع اور اولاد پیغمبر خدا پروردگار جانا نبی امیہ کا اور انکی نسل کا جو حضرت ابتر کہتے تھے اور خبر دینی اس سے کہ یہ وہ آرزوے مرگ نہ کریں گے اور ایسا ہی ہوا اور کثرت حیات اقلوب میں مذکور یہ فقط متممہ جاننا چاہیے کہ قرآن مجید جو کلام لفظی ہے کہ مرکب و الفاظ اور حروف و حیرت سلوب سے مخلوق اور حادث ہوا اور وہ حقائق فعل سے ہونے والا ذات سے جیسا کہ اور لوگوں نے جو کمال عقل تحقیق کو نہیں پہونچے اسے کلام نفسی کہا ہے اور یہ قول باطل ہے اور ایسی جگہ سے ہی کہ اسے قدیم کہنا سفسطہ محض ہے لیکن حضرات اہلسنت سے حنا بلکہ نے اس مسئلہ میں بہت کچھ کہا ہے اور اوامے باطل کیا ہے کہ قرآن قدیم چوتھی کہ نقوش کے بھی قدیم ہیں بیان تک کہ جلد و غلاف بھی اس کا جو کثرت ہریراں و ریشہ بدلا جاتا ہے و وہ بھی قدیم ہے اور یہ قول جیسا کہ یہ وہ و باطل ہے و ظاہر تو اسکی تردید کی ضرورت نہیں ہے اور کتاب التوحید میں تفصیل تو فی حق حضرت کلام کی مذکور ہو چکی ہے اس جگہ ضرورت عادیہ کی نہیں ہے فصل ساتویں بیان میں حضرت کے اور ہجرات کے جو شہادتیں

اور حضرت کا غیب کی خبر دینا اور امور آئندہ کے لیے حکم فرمانا قطع نظر ان خبروں کے جو قرآن میں مذکور ہیں جنہیں
 خود صاحب نے حق یقین میں لکھا ہے کہ وہ مانتے خبر دینے کے یہ دولت بنی امیہ سے اور یہ کہ وہ ہر امین سے تک باوٹا ہی ہو
 اور خبر دینی دولت بنی عباس سے اور مظلوم ہونا اہلبیت رسالت صلوٰۃ اللہ علیہم کا اور شہید ہونا حضرت امیر المومنین
 حسین علیہ السلام کا اور کیفیت شہادت کی ان ہر گواروں کی بیان فرمانا اور خبر دینا انقرض سے ملک بادشاہ عجم کی
 اور باقی رہنے سے دولت نصاریٰ کی اور خبر دینا جناب امام رضا علیہ السلام کی شہادت سے اور مدفون ہونے سے
 آنحضرت کے خراسان میں اور خبر دینی حضرت کی عمار کے شہید ہونے سے اور اوروں کی شہادت سے اور کیفیت ان کی
 اور خبر دینی جناب امیر علیہ السلام کی لڑائی کی عارضہ طلحہ و زبر و معاویہ و حواج کے ساتھ اور خبر دینی جناب ابی ذر کی مظلوم
 ہونے سے اور ان کے مدینہ سے نکالے جانے سے بلکہ جو کچھ کثر اہلبیت و صحابہ پر واقع ہوا آنحضرت نے خبر دی تھی اور خبر دینا آنحضرت کا
 نجاشی کے مرنے سے جو بادشاہ حبش تھا اسی گھڑی جس وقت اس کی وفات ہوئی اور خبر دینا شہادت جعفر طیار سے
 اور شہادت عبد بن رواحہ سے اسی گھڑی جب وہ شہید ہوئے جنگ تبوک میں اور خبر دینی شہادت حبیب بن عتبہ سے
 مکہ معظمہ میں اور اس مال کی خبر دینی جو عباس نے مکہ میں چھپایا تھا اور خبر دینا حضرت کا اس سے جو منافقین اپنے گھر میں
 کہتے تھے اور جو کچھ صحابہ اپنے گھروں میں کرتے تھے اور کثر اشخاص جو حضرت کی خدمت میں آئے تھے قبل اسکے کہ وہ
 بات کریں حضرت ان کی حاجت بیان فرمادیتے تھے اور کچھ تھا کہ کوئی بات حضرت سے صادر ہو اور وہ بخبر سے خالی ہو
 اور جو کوئی ان معجزات کی تفصیل دیکھنا چاہے کتاب حیات لعلوب کی طرف رجوع کرے اور جناب غفران باتے عباد السلام
 فرمایا ہے کہ روایات آنحضرت کی خبر دینے کی امور آئندہ کے ساتھ اس سے زیادہ ہیں کہ کوئی اسکا حصر کر سکے لیکن خبر دینے
 اہل خلاف و نفاق کی ایسی لکھتا ہوں کہ ہمیں تمام جھوٹ کا نہیں ہے کیونکہ وہ انکے مطلب کی منافی ہیں اور یہ ظاہر
 کہ نقل جب مطابق واقع کے ہو تو آپ میں مجبوری ہوتی ہے اور کوئی شخص اپنے مطلب کے خلاف جھوٹ نہیں بولتا پس اگر
 حق تعالیٰ کلمہ حق کو ان کی زبان پر جاری نہ فرماتا تو وہ کبھی ایسی روایات کے ذکر کرنے پر مبادرت نہ کرتے اور چونکہ عرض
 فاسد کی انکی نہیں گنجائش نہیں ہے اس لیے سوائے صدق و راستی کے یہاں کوئی احتمال نہیں ہے بالجماعہ اسی سے جو کچھ خبر
 جہیل نے اپنی سند میں تیرہ طریقے سے زیادہ روایت کی ہے کہ انہیں سے روایت ہو سکی عبد بن بدین بریدہ سے کہ ہائے
 شامین نے اپنے باپ سے کہ وہ کہتا تھا کہ سنئے خبر کا محاصرہ کیا پس ابو بکر نے نشان لشکر کو لیا اور بے اسکے کہ لشکر اسلام کو
 فتح نصیب ہو چکے تھے نشان لشکر عمر نے لیا اور یہ بھی پھر آئے اور جناب نبویؐ پس اہل اسلام پر بہت شوری ہوئی
 اور حضرت پیغمبر خدا نے فرمایا کہ میں کل کے دن میں اپنا عالم لشکر سے سپرد کروں گا جسے خدا اور رسولؐ سہکا دوست رکھتا ہو
 دوست رکھتا ہو خدا کو اور اسکے رسول کو اور وہ نہیں پھر تالرائی سے جب تک کہ خدا تعالیٰ فتح دے پس مسلمانوں نے
 ینکریست رام سے شب بسر کی اس خیال سے کہ اب یقینی صحیح کفتح جیتے ہوگی اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے کہ جب حضرت نے

فخر فرمایا کہ لا حول ولا قوت الا باللہ تعالیٰ اور یہی وہی لفظ ہے جس کا وہ سب علماء نے کلمہ
و کھینچے ہیں کو کون چہرین سے پس بشارت و خوشخبری سے شرفیاب ہوتا ہے اور سچ کو سب علماء عیدوار ہو کر حضرت کی
خدمت میں آئے پس حضرت نے فرمایا کہ کہاں میں علی ابن ابیطالب کو کون نے عرض کیا کہ ان کی تکفیر میں کسی
کسی کو بھجوا یا اور حضرت کو طلب کیا حضرت موافق طلب جناب سالتاب کے حاضر ہوئے اور حضرت سالتاب ہر جا کے
اپنے جناب تیسری آنکھ میں ملا اور دعا فرمائی پس حضرت کو فوراً شفا میں عرض سے اسی ہوئی کہ گویا کچھ بیماری نہ تھی بعد ازاں
اپنا نشان علی ابن ابیطالب کے سپرد فرمایا اور موافق ارشاد و صدق بنیاد حضرت فتح خیر کار غیر قرار کے ہاتھ پر چال پیا
فقط اب ظاہر ہے کہ یہ روایت خبر سیدہ پشتر تل ہی کیونکہ حضرت نے اپنے لشکر کو یقین کے ساتھ خبر دی تھی کہ تیسری فتح
دست حق پرست علی ابن ابیطالب پل کے دن کہ روضہ معین ہی ظاہر ہوگی اور یہ خبر موافق حضرت کے فرمانے کے وقوع
آئی اور ان روایات میں جہاں وضع کا کسی طرح نہیں ہے کیونکہ حقیقت میں ان اخبار سے مذمت اور صحابہ کی افضلیت
علی ابن ابیطالب کی بوجہ چند ظاہر ہوئی ہے اور ہمیشہ سے طبقہ مخالفت و ربنی ائیمہ و ربنی عباس جب تک کہ ہے گوش
انکی خفا سے حق و فضائل علی ابن ابیطالب کے رہے اور دنیا اُسے موافق رہی پس کوئی عرض نہیں مبی و ای نہیں ہے
کہ جس لیے ایسے اخبار بناتے بلکہ مراد انکی بالعکس تھی کہ بمقابلہ ان کی علی بن ابیطالب کو کھمبہ بہت آدمی اپنی پیش آمد کے لیے لڑا کیونکہ
ان میں مضمون کی خلاف خبر بناتے تھے پس علم ہدی ہی روایات کی صحت کے ساتھ حاصل ہوتا ہے اور اسی جملہ سے ہی
کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ نے حضرت علی ابن ابیطالب کو خبر دی تھی کہ انکے ستمکاری بعدی انکے کشتن کا تھا یہی
ولما یرجین اور یہ ظاہر ہو کتاب فائق فی الاصول میں منقول ہے کہ حضرت نے علی ابن ابیطالب سے فرمایا تھا کہ بہت جلد
تم میرے مقابلہ کرو گے ساتھ فاکشیں اور قاسطیں و رما قین کے پس حضرت کو پیش آنی رہی ساتھ ظہور میر کے جنون
مکث بیعت حضرت سے کیا اور اسی طرح جنگ معاویہ اور اسکی قوم کا کہ وہ سب قاسط یعنی ظالم تھے اور جنگ خواج کہ وہ
مارق تھے فقط یہ ترجمہ لفظ خوارزمی کا ہے اور حمیدی نے جو بھی حدیث متفق علیہ میں سنن ابوسعید خدری سے روایت کی ہے
کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ ایک جماعت مسلمانوں سے دین سے نکل جائیگی اور سرگروہ ان کا ذی الشریعہ ہوگا اور
مارنگے نہیں اولی الطائفتین بائیں کہا ہے اُسے کہ اوزاعی کی روایت میں ذی الشریعہ کا وصف اس طرح آیا ہے کہ ایک چھاتی
انکی دونوں چھاتیوں سے مانند ضعف گوشت کے ہوگی کہ اس سے دودھ باہر نکلتا ہوگا ابوحب کہتا ہے کہ میں گواہی دیتا ہوں
ساتھ اس بات کے کہ یہ میں نے پیغمبر خدا سے سنا تھا اور گواہی دیتا ہوں میں کہ علی ابن ابیطالب نے جب اسے مقابلہ کیا
تو میں ان کے ساتھ تھا جب حضرت کو نکلے قتل سے فرصت ہوئی تو مقتولین میں تلاش کرنے لگے پس ذی الشریعہ کی لاش کو
اسی صفت کے ساتھ جو پیغمبر خدا نے اس کا وصف فرمایا تھا پایا اور اسی جملہ سے یہ روایت جو حمیدی نے جمع میں
نقل کیا ہے کہ رسول خدا نے فرمایا تھا کہ عمار کو ایک جماعت باغیوں سے مارے گی اس حال میں عمار تین ہشت کی نظر

پس آپ کا اعجاز آج کی رات میں کیا حاضر و موجود ہو یہ نہ کہ حضرت نے پہنچا کہ تم کیا چاہتے ہو انھوں نے کہا کہ اگر تم خدا کے
 کچھ خدا کے نزدیک قدر و منزلت ہو تو اس چاند کو دو ٹکڑے کر دو پس جبریل نازل ہوئے اور کہا کہ تم ہی بدستگیر خدا تعالیٰ
 تمہیں سلام فرما رہا ہے اور کہتا ہے کہ میں نے تم پر جو حکم دیا ہے وہ تم پر اطاعت کریں پس مبارک کو بلانے لیا اور چاند کو ٹکڑا کر دیا
 کہ دو ٹکڑے ہو جائیں ایسا ہی ہوا پس پیغمبر خدا کے شکرانہ نعمت میں سجدے میں گئے اور ہمارے شیعوں نے بھی سجدہ کیا
 بعد کے حضرت نے سر کو سجدے سے اٹھایا اور شیعوں نے بھی اپنے اپنے سر پر سے اٹھائے اور ان چودہ آدمیوں نے
 خواہش کی کہ چاند اصل صورت پر اپنی عود کرے پس اپنی اصل صورت پر اُنسے رجوع کی بعد اسکے دوسری بار انھوں نے
 درخواست کی کہ ایک سر چاند کا پٹھے پھر حضرت نے حکم فرمایا اور جو انھوں نے خواہش کی تھی وہ ظاہر ہوا بعد کے انھوں نے
 کہا کہ جب ہمارے مسافر جو شام دین کو گئے ہیں پھر آئیں گے تو ہم اُنسے پوچھیں گے کہ آیا تمہیں شوق تم کا معائنہ کیا ہے یا نہیں
 تو سو وقت ہم جائیں گے کہ تمہارے خداوند عالم کی طرف سے تھا اور اگر انھوں نے نہیں کیا تو ہم جائیں گے کہ یہ جادو تھا
 پس حق تعالیٰ نے نازل فرمایا سورۃ اَنْزَلَتْ السَّاعِدَةُ النَّاسُ الْقُرْآنُ فقط اور اسی روایت کو اخوند صاحب نے حیات القلوب میں
 بھی نقل کیا ہے بالجلد اس مختصر میں جو مستند کیا ہے وہ یہ ہے کہ کیا وجہ ہے کہ اس حال کو سب نے نہ دیکھا اور حجاب اس کا
 مولانا نے طبری اور مصنف تفسیر کے قول سے مذکور ہو چکا کہ سب کا اس واقعہ سے مطلع نہ ہونا جو وہ کثیر سے جواز وقوع
 کی صورت رکھتا ہے کیونکہ یہ واقعہ رات کو ہوا تھا پس جو سوتے تھے وہ اپنے سونے کے باعث سے آگاہ نہ ہوئے اور جو
 مشغول اور شغلوں میں تھے اور اس طرح ملوث نہ تھے وہ اس سے مطلع نہ ہوئے علاوہ اسکے جو دیکھتے تھے چونکہ مقام
 اسکی نہ تھی کہ شوق تمہاری ہوتا ہے انھوں نے گمان خسوف قمر کا یا متوسط ہو جانا کسی اور جسم کا کائنات جو کہ جہاں سے گمان
 کیا ہوا اور یہ متبعہ نہیں ہے اور اسکے ساتھ پھر یہ بھی تو کہ جب مسافران نیک پھر کر گئے اور پوچھا
 تو سب نے کہا کہ ہم نے بھی اس رات کو چاند کو دو ٹکڑے ہوئے دیکھا ہے اور پھر وہ ٹکڑا اور خاک نے روایت کی ہے کہ ایک
 کہا کہ یہی جادو کسی کو سمجھانا چاہیے کہ اور شہروں کے رہنے والوں سے پوچھا جائے پس جو لوگ تحقیق کو گئے تھے وہ خبر
 کہ اور شہر کے باشندے بھی کہتے ہیں کہ چاند کو اس رات ہی طرح دیکھا ہے پس کافروں نے کہا کہ ایسا جادو ہے جو شیطان
 منتشر ہوا ہے اور ان خبرات سے ہے کہ حضرت نے کتاب کو پیرایہ جناب اخوند صاحب نے کتاب حق الباقین میں فرمایا ہے
 کہ خاصہ و عامہ نے بسعی سندوں کے ذریعہ سے ہابنت عیس وغیرہ سے روایت کی ہے کہ ایک دن پیغمبر خدا نے حضرت
 امیر المومنین کو کسی کام کے لیے بھیجا اور بعد اسکے کہ حضرت پیغمبر خدا نماز عصر سے فارغ ہو چکے جناب امیر پھر گئے حضرت
 پیغمبر خدا نے اپنے سر مبارک کو علی بن ابیطالب کے دہن میں رکھا اور آرام کیا بیان تک کہ سو وقت وحی حضرت نازل
 ہوئی اور اتنی دیر ہوئی کہ قریب ہوا کہ قیاب غروب کرے جب وحی منقطع ہوئی تو پیغمبر خدا نے فرمایا کہ یا علی نماز پڑھ چکے
 عرض کیا کہ نہیں یا رسول اللہ مجھے نہ ہو گا کہ آپ کے سر مبارک کو زمین پر رکھ دوں یہ نہ کہ حضرت نے عالمی کہ خداوند

خبر و خبر

ہونے کے بعد و اگر نصف النہار تک پہنچا تا کہ اس سے دن رات کا ہر حال نام آئے بلکہ ہر گاہ یہ بات اسی سے ہو چکی ہو
 فوت ہوئی اُسے پھر حاصل کریں اور مبادا اٹھاؤ وقت اوتار ہر جزو متقدم اپنے متاخر سے فریت و زیادتی کہتا ہو تو ہو سکتا ہو
 کہ کتاب کا پھیرنا فیضیلت کے حاصل کرنے کو بہت تھوڑی دیر کے لیے واقع ہوا ہو کہ سب خلق پر یہ بات بہت
 جوہر ملتفت ہوئے انہوں نے نقل نہ کیا اور جو گاہ ہوئے انہوں نے روایت کی جیسا کہ ہم ذکر امت محمدیہ میں
 آنحضرت کی دعا سے جناب امیر علیہ السلام کے لیے فیضیلت و خرق عادت سے ہوئی تھی اسی طرح زمانہ امت محمدیہ میں
 حضرت کے زمین بابل میں بالاستقلال یہ عجاز و کرامت ہم پہنچا اور یہ کرامت یا حضرت کے لیے واقع ہوئی یا شیخ
 بن نون کے لیے زمانہ سابق میں ہوئی کذا قبل لیکن بعض زیارات میں یہ فقرہ وارد ہے یا من مددت لہ الشمس کئی
 شمس لصفاء اور اس فقرے سے حضرت کی شاکت شمعوں سے ظاہر ہوتی ہو اور جناب خوارزمی صاحب نے بحار میں
 فرمایا ہے کہ ورنہ میں ہی کہ جناب امیر علیہ السلام نے نہ ان مقام پر ترک نماز کے لیے خاص ہوں حضرت کے اظہار کرامت کے لیے تو قائل
 مخلص فرمایا ہو یا یہ کہا جائے کہ جناب کے پیر نے پیر کا و تو اس کے لیے ترک کرنا نماز کا ترک نہیں ہو اور حمل کرنا وقت
 فضیلت پر یا جو اس سے مشابہ ہو اور کام جناب سید رضی علیہ الرحمہ میں گذرا وہ بہت موافق ضوابط و اصول
 صحاب کے ہو کتاب علی الشریعہ میں منقول ہے کہ پوچھا معصوم سے کہ کیونکر شمس حضرت کے واسطے ظاہر ہوا اور تمام عالم
 اس سے مطلع نہ ہوا یہ کہ جناب عالم علیہ السلام نے جواب میں فرمایا کہ کسی کا سبب یہ تھا کہ حق تعالیٰ نے اُس سے آسمان کو
 پوشیدہ کیا تھا مگر جس جگہ جناب امیر اور ان کے صحاب تھے وہاں پر ابرہہ نہ تھا فقط اقمہ سالہ کہتا ہے کہ خرق عادت کا واقعہ
 انبیاء اور ائمہ علیہم السلام سے کئی طرح صادر ہوتا ہے ایک یہ کہ تمام محبت کے لیے بمقابل ایک فریق کے ہکا وقوع عمل میں
 جیسا کہ شق اقمہ کا امیر تھا یا حضرت موسیٰ کا عصا کا شوبہا بنانا تھا دوسرے یہ کہ انکی خاص ضرورتوں کے لیے حق تعالیٰ
 موافق ان کے مراتب و اختصاص کے ان کے ہاتھ پر وہ امور جاری فرمائے جو اور دن سے نہ ہو سکیں جیسا کہ شق حرج کو پیغمبر خدا
 رفت پر ہوا ہو کہ آسمان پر شریعت لیجانا کہ یہ سواری اور آسمان پر جانا ضرورت خاص ہو کسی کی درخواست کے موافق نہیں
 قسمل میں اطلاع طالب حیرے کی ضرورت تاکہ محبت آپ تمام ہو اور دوسری قسم میں ضرورت نہیں ہے کہ بطور عام سب و جمیع
 کیونکہ واقعہ میں وہ ظہور خرق عادت بقیل راز و نیاز و اغراض خاص کے ہو جو فیما بین خالق اور مخلوق خاص واقع ہوتا ہے
 اگر کسی کو آپ اطلاع حاصل ہو جائے تو انکی خوش طامی ہو کہ حق تعالیٰ اپنے تفضل سے اس کو مخصوصہ کو اسے دکھاوے اور
 صاحب معجزہ کے لیے اظہار کرامت ہو اور اگر اطلاع اسکی عام نہ ہو تو منافق مقصود نہیں ہے کیونکہ کسی کے فائدے کے لیے
 نہیں ہوتا پس یہی طرح شمس کے معجزہ کو سمجھنا چاہیے کہ ہر کافر طالب نہیں ہوا تھا یا دعویٰ نہ کیا نہیں فرمایا تھا بلکہ
 مخصوص طلب تھا یہ تھا کہ حضرت نماز پڑھ لیں اور کسی ثواب و فضیلت کا آپ کی نقصان نہ ہونے پائے پھر یہاں حضرت
 تشریف لے گئے تھے وہاں اسے ظاہر فرمایا اور حبان ضرورت نہ تھی اُسے پوشیدہ کیا اور حق تعالیٰ قادر ہے جو چاہے ظاہر کرے

بعض روایات میں ہے کہ
 حضرت کے ہاتھ پر ہوا
 جو اور دن سے نہ ہو سکیں
 جیسا کہ شق حرج کو پیغمبر خدا
 رفت پر ہوا ہو کہ آسمان پر شریعت لیجانا کہ یہ سواری اور آسمان پر جانا ضرورت خاص ہو کسی کی درخواست کے موافق نہیں

بعض روایات میں ہے کہ

اسی جملہ سے ہزار بارہ ستاروں کا ٹوٹنا اور بیت سے شہاب ثاقب کا ظاہر ہونا وقت ولادت باسعادت حضرت کے
 اور سچا اس کے ہوا لہو کا نازل ہونا اور کھانوں کا اور میوؤں کا بشت کے آسمان سے آنا حضرت کے لیے اور اکی ستر
 ملاہرہ کے واسطے بند بہتر حضرت مملہ خفی بہر عنہا سے منقول ہوا ایک اور جناب فاطمہ علوۃ اللہ علیہا خدشتہ
 پیغمبر خدا کی حاضر ہونے پر طلح سے کلام حسن و راحہ حسین کو گود میں اُٹھائے ہوئے تھیں اور ہر یہ تیار کر کے اپنے ساتھ
 زمین چین جب اہل ہرمین تو حضرت نے جناب امیہ کو طلب فرمایا جب حضرت امیر المؤمنین بھی حاضر ہوئے تو حضرت نے
 امام حسن کو جانب بہت اور امام حسین کو جانب چپ اور جناب سیر اور جناب سیدہ کو اپنے روبرو اور پس سر بھیایا
 اور ایک شہیر کی عبا اپنے ہاتھ بانی اور تین باختر مایا کنہ اور اندایہ میرے الہیت میں پس اسے دور کر شک اور گناہ کو اور پلک
 انہیں جتنی پاک فرمائے گا پرام ملکہ کتھی میں کہ میں چوکت پر تھی تھی میں نے کہا کہ یا پیغمبر خدا میں بھی انہیں سے ہوں
 فرمایا کہ باز گشت تیری جی تھی ہوگی لیکن تو انہیں نہیں ہوگی جبریل آئے اور ایک طبق انار اور انگور شبت سے لائے
 جب پیغمبر خدا نے انار و انگور کو اپنے دست مبارک میں لیا تو دونوں نے خدا کی تسبیح کہی اور حضرت نے تناول فرمایا
 بعد کے مہین علیہ السلام کے ہاتھ میں دیے اور انکے ہاتھوں میں بھی انہوں نے سحان بہت کہا اور خود بھی تناول
 فرمایا بعد کے علی ابن ابیطالب کے ہاتھ میں لیا اور ان میوؤں نے تسبیح کی اور حضرت نے اسے تناول فرمایا بعد کے ایک شخص
 احبابوں سے داخل حجرہ ہوا اور چاہا کہ انار و انگور کو کھائے جبریل نے فرمایا کہ اس میوے کو نہیں کھا سکتا مگر یا پیغمبر خدا
 پیغمبر یا فرزند پیغمبر اور اسی حکایت کو اور سلام المؤمنین عائشہ سے نقل کیا ہوا کہ ایک ن پیغمبر خدا نے علی ابن ابیطالب کو کسی
 کام کے واسطے بھیجا تھا جب علی ابن ابیطالب پھر کر آئے تو پیغمبر خدا میرے حجرے میں تھے بعد اسکے پیغمبر خدا اٹھے اور
 استقبال کو علی ابن ابیطالب کے صحیح خانہ تک تشریف لے گئے اور ساتھ اپنا علی ابن ابیطالب کی گردن میں ڈالنا کا کھانہ
 لایا کہ برآیا اور آئے دونوں کو گیسر لیا اور میری آنکھ سے غائب ہو گئے جب برہنہ ہوا تو دیکھا میں نے کہ ایک خوش
 انگور غید کا حضرت کے ہاتھ میں ہوا اور اسے خود بھی کھاتے ہیں اور علی ابن ابیطالب کو کھلاتے ہیں میں نے کہا کہ یہ پیغمبر
 آپ کھاتے ہو اور علی ابن ابیطالب کو کھلاتے ہو مجھے نہیں دیتے فرمایا کہ یہ وہ بشت کا ہوا ہے دنیا میں نہیں کھاتا
 مگر پیغمبر یا بھی پیغمبر اور بیت سی سندوں سے کتب خاصہ عامہ میں اس سے روایت کی ہو کہ ایک دن پیغمبر خدا سوار ہو کر ایک
 پہاڑ کے قریب تشریف لے گئے اور وہاں اتر کر پہاڑ کے اوپر رونق افروز ہوئے اور مجھے سے فرمایا کہ فلاں مقام پر جا کہ علی
 ابن ابیطالب بیٹھے ہوئے کنکریوں کے ساتھ تسبیح خدا کی کرتے ہیں و میرا سلام انہیں پہونچا اور انہیں اس شہر سوار کر
 میرے پاس لائیں کہ شاہی کہ میں اس جگہ گیا اور علی علیہ السلام کو سوار کر کے پیغمبر خدا کی خدمت میں لایا جب جناب امیر کی نظر
 پیغمبر خدا پر پڑی تو حضرت نے کہا السلام علیک یا رسول اللہ حضرت نے جواب میں فرمایا علیک السلام اور ابو الحسن بیجو کہ
 اس جگہ تشریف پیغمبر یا کہ میں ان سب سے بہتر ہوں و پیغمبر کی جگہ پر اسکا بھائی بیٹھا ہو کہ تو ان سب سے بہتر عاقل کتا ہو

فرماتے ہیں کہ ان سب سے بہتر عاقل کتا ہو کہ تو ان سب سے بہتر عاقل کتا ہو

کہ اسی سال میں ایک ہر کو میں نے دیکھا کہ سر کے نزدیک یا اور پیچھے اسے اپنا ہاتھ اپنی طرف پرچھا کر ایک خوشبو لگا
ایسا اور اپنے اوپر علی ابن ابیطالب کے پیچ میں رکھا اور فرمایا کہ کھادی جہاں کہ یہ ہدیہ خدا کی طرف سے ہو یہ سے اپنے ہاتھ سے
اور دوسری روایت میں ہے کہ ہر کو میں نے کھانا اور پانی و ونون نے تناول فرمایا اور پھر وہاں پر بلند ہو گیا اور حضرت
فرمایا کہ اس ہر سے سی صد و ستر و پچیس اور سی صد و ستر و وہی پیچھے رکھ لیا ہوا اور میں سب پیچھے روئے سے خدا
تو ایک گرامی ہوں و علی ابن ابیطالب صبیح او صبا کے پیچھے ان سے خدا کے سامنے گرامی تری اور حدیث معتبہ میں
جناب صادق عالیہ سلام سے منقول ہے کہ حضرت امیر المؤمنین نے فرمایا کہ تمہیں چاہیے کہ ہر سہ کھاؤ کہ یا اللہ میں و تک نشا
عبادت کی دیتا ہوں اور جو خوان طعام کہ پیچھے خدا پر آسمان سے اترتا تھا آئین بھی ہر سہ داخل تھا اور سچا انکے وہ معجزات میں
کہ حضرت سے نباتات و جادات میں ظاہر ہوئے پہلے اس سے وہ ہر جو خاصہ عامہ کے خدشہ نے جناب امام فخر صاحب
اور جابر سے اور اصحاب سے روایت کی ہے کہ جب پیچھے خدا و رہا کے مکہ میں راہ چلتے تھے تو جس تمپر اور درخت کے پاس
گزرے تھے وہ خم ہو جاتا تھا اور سجدہ کرتا تھا حضرت کی تعظیم کے لیے اور کہتا تھا السلام علیک یا رسول اللہ و دوسرے
وہ جسے خاصہ و عامہ نے اپنی سنا ہا کے شہر کے درمیان سے نقل کیا ہے کہ جب پیچھے خدا و راہ علی علیہ السلام نے مدینہ منورہ میں ہجرت
فرمائی اور سجدہ بنائی تو جانب محراب سجدہ میں ایک درخت خرماسو کھا ہوا تھا کہ وہ حضرت جب چاہتے تھے کہ خطبہ فرمائیں
تو اس پر تکیہ فرما کر خطبہ پڑھتے تھے ایک مرد رومی حضرت کی خدمت میں آیا اور اسے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ مجھے جاز
فرماؤں کہ میں آپ کے لیے منبر بناؤں کہ خطبہ کے پڑھنے کے وقت آپ اس پر تشریف فرما ہوں جب اسے حکم ملا تو اسے
ایک منبر تین زینے کا بنایا کہ حضرت اس کے تیسرے زینے پر بیٹھتے تھے پہلی بار جب حضرت منبر پر تشریف لیگے تو وہ خست
رویا جیسا کہ اوٹنی مفارقت فرزند میں اپنے نالہ کرتی ہے جب حضرت نے یہ ملاحظہ فرمایا تو کہا مال محمد منبر پر سے اترے اور اس
درخت کو گلے لگا یا جب نالہ کا ٹھہرا بعد اسکے حضرت نے فرمایا کہ اگر میں اسے گود میں نہ لیتا تو وہ قیامت تک واکراؤ
اس درخت کو خانہ کہتے تھے اور وہ موجود تھا یہاں تک کہ نبی اکرم نے سجدہ خراب کیا اور نئی طرح سے بنایا اور اس وقت
کا اور دوسری روایت میں منقول ہے کہ اس درخت کو کاٹا اور منبر کے نیچے دفن کر دیا اور جناب سید سند نے حدیث
سلطانیہ میں ایک روایت سے نقل کیا ہے کہ جب وہ درخت روایا اور نالہ کیا تو حضرت منبر پر تھے ہو وقت حضرت نے اسے ہاتھ
پس اس درخت نے زمین کو چاڑھا اور حضرت کی طرف چلا جب قریب منبر کے پہنچا تو حضرت نے اسے گود میں لیا اور زمین
اسکی فرمائی اور اس سے سب رونے کی آواز سنتے تھے ایسی ہی تھی کہ جیسا کہ کار و تاہو اور اس کے رونے کو ٹھہراتے ہیں
انہو صاحب نے فرمایا ہے کہ یہ معجزہ بھی تو اترات سے ہوا اور اب تک اس درخت کی جگہ معروف ہے کہ اسے سطلوان منسا
کہتے ہیں تیسرے وہ کہ جسے علامہ حلی علیہ الرحمہ نے شرح تجرید میں کہا ہوا اور حال یہ ہے کہ حضرت نے درخت کو ہاتھ سے
حکم کو قبول اس کے حضرت کے بلانے سے حضرت کی طرف زمین کو چاڑھ لایا ہلکے کہ کوئی اتارے کہ چننا تھا یا پیچھے سے

نور ان معجزات کا جو حضرت سے ہوا خاص نباتات میں ظاہر ہو

ہو گیا تھا اور پھر اسی طرح چہرہ کیا اور اس قصے کی تفصیل روایات میں کئی طرح سے وارد ہوئی ہے چنانچہ صحیح البلاغ میں بھی
 وارد ہے اور محصل ہنگامہ کہ جناب میر علیہ السلام نے فرمایا کہ ایک روز میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تھا کہ شرف کو
 خدمت میں حاضر کی آئے اور کہا کہ اسی تم ہو جو دعویٰ ایسا بزرگ کرتے ہو جسے تمہارے آباؤ اقران نے نہ کیا تھا اور ہم تم سے
 ایک سوال کرتے ہیں کہ اگر اسے تم قبول کرو تو ہم جانیں کہ تم پیغمبر اور رسول ہو اور اگر وہ بات تم سے نہ ہو سکی تو ہم جانیں گے
 کہ تم دروغ گو اور ساحر تھے یہ سن کر حضرت نے فرمایا کہ تمہارا کیا سوال ہے انھوں نے کہا کہ ہمارے لیے اس درخت کو طلب کرو
 اپنی جیسے اکثر کر آئے اور تمہارے رب کو کھرا ہو حضرت نے فرمایا کہ حق تعالیٰ سب مردوں پر قادر ہے اگر یہ تمہارے واسطے
 کروے تو ایمان آؤ گے انھوں نے کہا ہاں اگر ایسا ہو تو چہاں لائیں گے حضرت نے فرمایا کہ میں تمہیں کھاتا ہوں جو تم چاہو
 اور جانتا ہوں کہ تم ایمان نہ آؤ گے اور تم میں ایک جماعت ہے کہ وہ جنگ بدر میں رہی جائیگی اور چاہ بدر میں لڑی اور
 ایک جماعت ہے کہ وہ لشکر جمع کر کے مجھے لڑنے کو آئے گی یہ فرما کر درخت کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ اسی درخت اگر
 تو ایمان ساتھ خدا اور رسول اور روز قیامت کے رکھتا ہے اور جانتا ہے کہ میں پیغمبر اور رسول خدا کا ہوں تو اپنی جیسے اکثر کر
 باؤں خدا میرے سامنے اگر کھڑے ہو جائیں گے جناب پیغمبر فرماتے ہیں کہ حق اس خداوند کے کہ جسے نبی کو بحق چاہتا تھا کہ وہ درخت
 اپنی جیسے سمیت زمین سے اکثر اور حضرت کی طرف روانہ ہوا اور اسکی آمد میں آواز سخت آتی تھی جس طرح پرندوں کے پروں کی
 آواز ہوتی ہے بیان تک کہ وہ آکر حضرت کے قریب آیا ٹھہرا کہ حضرت پر سایہ کیا اور اپنی بلند جوشا خیز تھیں حضرت کے
 سرقدس پر کھولیں اور انکے سوا جو اور شاخیں تھیں وہ میرے سر پر کھولیں اور کھوت میں جانب بہت میں حضرت کے
 بیٹھا تھا جب یہ بخیر بزرگ دیکھا اس جماعت قریش نے تو براہ علو و علو نہ لگی کہ حکم کرو اسے کہ پھر جائے اور دو ٹوکے ہو
 آدمی اپنی جگہ پر رہے اور آؤ ہا تمہارے پاس آئے حضرت نے اس کے موافق اسے حکم دیا پس وہ پھر گیا اور جب اپنی
 جگہ پر پہنچ چکا تو بہت بڑی آواز سے پٹا اور نصف سہکابت حضرت سے حضرت کی طرف دوڑا بیان تک کہ قریب حضرت کے
 پہنچا بعد کے انھوں نے عرض کیا کہ اس سے فرمائیے کہ یہ آدمی بھی پھر جائے اور اپنے اخوت سے مل جائے حضرت نے اسے
 فرمایا اور وہ اسی طرح جا کر مل گیا جناب پیغمبر فرماتے ہیں کہ میں نے کہا لا الہ الا اللہ اول وہ شخص جو آپ کے ساتھ ایمان لایا
 میں ہوں وراول سہکا جو اقرار کرے سہکا کہ اس درخت نے جو کچھ کیا وہ حکم خدا سے تھا اور آپ کی تصدیق پیغمبری اور
 تعظیم کے لیے آپ کی تمنا میں ہوں بعد اس کے سب کافروں نے کہا کہ ملک ہم کہتے ہیں کہ تم جاؤ گے اور جھوٹے ہو عجیب
 عجیب جاؤ تمہارے پاس ہیں اور تمہاری تصدیق نہ کرے گا کہ مثل اس کے جو تمہارے پہلو میں بیٹھا ہے حضرت نے
 فرمایا کہ اس کا یہ ہے انھوں نے مجھے ارادہ کیا تھا اور تحقیق کہ میں نہیں سے ہوں کہ جنہیں راہ خدا میں ملامت ملاست کہ
 والوں کی مانع و مہاج نہیں ہوتی نشانی انکی سچ بولنے والوں کی نشانی کہ کلام انکا ان باروں کی باتیں ہیں جو
 رات کے آباد کرنے والے ہیں اور دن کو ہدایت کا نشان ہیں ہاتھ انھوں نے اپنا رس قرآن کے ساتھ مارا

آپ کی طرف کرتے ہیں اور خدا پرست کرتے ہیں حضرت نے فرمایا کہ ایسا نہیں ہے جسے سوال کرتا ہوں کہ تو بیان کر کہ تو تعالیٰ
تجھے کہا ہو کہ تو میری اطاعت کرے ہر بات میں جو کچھ میں تجھے طلب کروں بجاہ محمد وآل طیب اسکے کی جنگی برکت سے
خدا نے نجات دی نوح کو کرب بزرگ سے اور سر دیا اگ کو ابراہیم پر اور اسے ابراہیم پر سلامت کروانا اور ابراہیم کو
اگ میں کفن میں تخت پر کیا جو فرشتہ تھا اور فرشتہ نگارنگ کے سپر ایسے تھے کہ جو اس بادشاہ جابر نے اپنی کاٹھن
اور نہ اور بادشاہوں کی سرکار میں ایسے دیکھے تھے نہ سنے تھے اور گرد و تخت کے بہت سے درخت طرح طرح کے خوشنہ
آگے تھے کہ ہنسے ہنسے کے چول اور میوے ظاہر ہوئے تھے کہ جو سل جھڑن ایک نسل پر میوے تھے ہنسے ہنسے کہ
گوہی دیتا ہوں کہ جواب نے فرمایا وہ حق ہی اور اگر آپ خدا سے سوال کریں کہ سب آدمی دنیا کے نیک و میمن ہو جائیں
تو خدا ابھی موافق آپ کے سوال کے سب دنیا کو ایسا ہی کر دے اور اگر آپ سوال کریں کہ سب کو فرشتہ کر دے
تو فرشتہ کر دے اور اگر آپ دعا کریں کہ برف کو آگ اور آگ کو برف کر دے تو وہی کر دے اور اگر آپ سوال کریں کہ
آسمان کو زمین پر لائے اور زمین کو آسمان پر لیجائے تو ویسا ہی کرے اور گوہی دیتا ہوں کہ خدا نے آسمان کو نورانیوں
اور دریاؤں کو اور پہاڑوں کو سب کو اپنا فرمانبردار و مطیع کیا اور سب مخلوقات خدا کی آپ کی اطاعت میں ہیں اور جو
آپ فرمائیے اسے عمل میں لائینگے بعد ایشاء ہر کرستان عجرات ظاہرہ کے ان یہودیوں نے کہا کہ جو تم تمہیں تمہیں کے
اس پہاڑ کے چھوڑنے کے نیچے جماعت اپنے صحاب کی شجادی ہو کہ وہ باتیں کرتے ہیں ورنہ سے کہتے ہو کہ پہاڑ کا کام کیا
اگر تم سچ کہتے ہو تو پہاڑ کے پاس سے خود دوڑتے کر کھڑے ہو اور اسے حکم کرو کہ بڑے اکٹھ کر جہاں تم کھڑے ہو وہاں تک
وہ خود آئے اور کھڑے ہو اور جب تک پہاڑ کمر کے پاس سے اپنی دو حصے ہو اور اوپر کا حصہ نیچے آئے اور نیچے کا حصہ اوپر جا
اگر ایسا کرو تو ہم جانیں کہ تم سچ کہتے ہو اور خدا کی طرف سے جو کچھ تم کا دعویٰ کرتے ہو یہ سنکر حضرت نے ایک تھکر کو
کہہ پانچ مل کی مقدار میں تھا اشارہ فرمایا کہ تھکر میرے پاس آوے تھکر پہاڑ سے جا رہو کہ حضرت کی خدمت میں آیا اور سنا
ایستا وہاں حضرت نے اس یہودی سے فرمایا کہ اس تھکر کو اپنے کان کے نزدیک لیجا کر سن کہ جو کچھ پہاڑ نے گوہی دی ہے وہی
تھکر ہی گوہی دے گا جب اس نے تھکر کو اپنے کان سے قریب کیا تو حکم خدا سے وہی آواز اس تھکر سے آئی جو آواز اس پہاڑ
آئی تھی اس وقت حضرت نے فرمایا کہ اس تھکر کے نیچے جی کوئی آدمی ہو کہ تجھے بات کرتا ہو اسے کہنا نہیں لیکن جو میں نے
دعوت کی تھی سچے موافق آپ نے نہیں کیا حضرت نے اپنا تمام حجت کے واسطے پہاڑ سے بہت دوری فرمائی اور
ایک صحرا کے سچ میں جا کر کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ ایسا ہی ہوتا ہے جو محمد وآل طیبین کے جنگی جاہ کے باعث سے اور اسے تول
وہو نہ دھنے سے بندگان خدا کے حق تعالیٰ نے قوم عاد پر ایسی سرد ہو اسلطان فرمائی کہ وہ آدمیوں کو زمین اٹھاتی تھی
اور وہاں میں بلند کرتی تھی اور جبریل کو حکم فرمایا کہ قوم صالح پر غصہ مارا اور زمین ہلاک کیا کہ تو بھی انہی جگہ سے اکٹھ اور
میرے پاس ہیں مقام پر خدا کے حکم سے آئے فرما کر ہاتھ زمین کے اوپر رکھا بعد اسکے وہ پہاڑ حرکت میں آیا اور آپ راہوا

کی طرح دوڑتا ہوا آیا اس جگہ پر جہان کا حضرت نے نشان دیا تھا اور کھڑا ہوا اور کہا کہ میں سنتے والا اور فرما رہا ہوں میں
 آپ کا اور رسول خدا چنانچہ ان معاندین کی ناکین خاک پر گر کر زمین جائیں جو حکم آپ فرمائے گوچوں فرمائیے تاکہ میں ان سے
 کروں حضرت نے فرمایا کہ اگر وہ کہتے ہیں کہ زمین سے اکٹھا اور دو ٹکڑے ہو نیچے کا حصہ و پرچہ جاسا اور اوپر کا حصہ
 نیچے آئے پہاڑ نے عرض کیا کہ اسی رسول رب العالمین آپ یہ حکم میرے واسطے فرماتے ہیں حضرت نے فرمایا کہ ان پہاڑ
 بھر واسکے انکی درخواست کے موافق ہوا بعد کے پہاڑ نے ان معاندین سے خطاب کیا کہ آیا جو کچھ کہتے دیکھا یا
 کہم ہی موتی کے معجزات سے جنگے ساتھ تم ایمان لائے ہو سو وقت انھوں نے آپس میں دیکھا بعضوں نے کہا کہ اب کچھ
 محل گزیر زمین ہوا بعضوں نے کہا کہ یہ شخص صاحب نصیب ہی جو ارادہ کرتا ہو وہ میرے ہو جاتا ہی سو وقت پہاڑ نے کہا
 کہ ایسا شمسان خدا جو کچھ کہتے کہا میں سے موتی کی نبوت کو باطل کیا کیونکہ منکر نبوت موتی کا جو ہو گا وہ کیسا لگے مجھے
 فریاد صاحب نصیب ہونے کے تھے جیسے وہی جو شان نزول آیہ فَاَنْذَرْتُهُمْ نَارَ الْآفْرِ بَيْنَ يَدَيْهِمْ سے موافق روایات
 عامہ و خاصہ کے وارد ہوا ہے کہ پیغمبر خدا نے علی ابن ابیطالب سے فرمایا کہ میرے کی ایک ران کو پکاؤ اور ایک بڑا کافروں کا
 میرے پاس لاؤ اور میری طرف سے اپنے باپ ہاشم کی اولاد کو طلب کرو پس جناب میر علیہ السلام نے موافق حضرت کے
 ارشاد کے تعمیل فرما کر نبی ہاشم کو طلب کیا اور وہ چالیس آدمی تھے پس سب نے کھایا اور سیر ہوئے اور کھانا جتنا تھا
 اٹھا ہی رہا سو خدا کی شان کے کوئی نشان ہی کھانے کا نہیں نہ معلوم ہوتا تھا اسی طرح دو دو ہی سب نے سیر ہو کر پیا
 اور وہ کانسہ چیر بھرا ہوا پھر جب چاہا کہ انھیں سلام کی طرف دعوت کریں تو ابولہب نے کہا کہ محمد نے تم پر جادو کیا ہے بعد
 کے حضرت کھڑے ہوئے اور دعوت کی مسلمان ہونے کی طرف سو وقت کسی نے قبول نہ کیا مگر علی ابن ابیطالب نے
 اور اسی طرح دوسرے دن و تیسرے روز بھی فرمایا اور ہر روز انکا اصرار انکار پر اور علی ابن ابیطالب کا اقرار و قبول کرتا
 وصایت و خلافت کو بدستور رہا بیان تک کہ موافق وحدے کے پیغمبر خدا نے حضرت امیر کو اپنا وصی فرمایا فقط و صریح
 کہ یہ کایت پشتیہ مفصل مذکور ہو چکی ہے اس لیے بیان بطور اجمال بسبب ضرورت مقام کے لکھا گیا ساتویں وہ ہے
 تفسیر صافی میں علی ابن ابیہاشم سے مروی ہے کہ پانچویں برس ہجرت سے قبائل قریش نے اجتماع کیا اور عرب کے قبیلہ بنو
 حرکت میں لائے اور دس ہزار آدمیوں کو کہہ کر انکا ابوسفیان ملعون تھا پیغمبر خدا کے مقابلہ کے لیے مستعد و آمادہ کیا
 اور پیغمبر خدا نے اس خبر کو سن کر اپنے اصحابوں سے مشورہ فرمایا اور سو وقت حضرت کے صحاب سات سو آدمی تھے فقط
 ان شورے میں سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے حضرت سے عرض کیا کہ تمھوڑے آدمی جماعت کثیر کا مقابلہ کیسے کر سکیں گے
 صلح یہ کہ خندق کھودی جائے کہ مجھوں میں عادت ہو کہ جب مقابلہ دشمن قومی کا ہوتا ہے سو وقت خندق لشکر کے گرد
 پائے خود لیتے ہیں بعد کے جبریل نازل ہوئے اور حق تعالیٰ کی طرف سے سلمان فارسی کی رائے کے موافق عمل میں لانے کو
 اجازت پہنچائی پس پیغمبر خدا نے حکم فرمایا کہ زمین کی پائش کریں اور ہر بیس قدم اور بیس قدم پر ایک ایک قوم کو مقرر کیا

انصار سے خندق کے کھودنے کو مقرر فرمایا حکم فرمایا کہ ہمارے او اور پہلے سب سے خندق کھودنے کی ابتدا
خود بنیاب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی کہ ایک کلنگ اپنے ہاتھ میں لیا اور جہان پر کہ ہمارے جہان میں تھے تنہا خود
مشغول کھودنے کے ہوئے حضرت خندق کھودتے تھے اور علی ابن ابیطالب علیہ السلام گڑھے سے مٹی اٹھا کر علامہ
کنارے پر جمع فرماتے جاتے تھے یہاں تک کہ جسم مبارک سے حضرت کے پسینہ جاری ہوا اور فرماتے تھے کہ
کہ عیسیٰ بن ماریس عز وجل اللہم اغفر لکھذا الذی اخرجتک من الجحیم عز وجل جب صحابوں نے دیکھا کہ خود حضرت مشغول ہیں سو وقت بنگا
مستعد ہو کر خندق کے کھودنے میں ورشی کے اٹھانے میں بہت متہم کیا پس جب دوسرا دن ہوا تو صبح ہونے ہی
سب صحاب بہت جلد خندق کے کھودنے کو گئے اور حضرت خود بھی قحج میں بیٹھے پس اسی حالت میں کہ صحاب
خندق کھود رہے تھے ناگہاں ایک پہاڑ اُن زمین کے نیچے سے ایسا ظاہر ہوا کہ زمین کلنگ تاثیر کرتے تھے ہر چند
سب نے زور بہت مارا لیکن وہ نہ کٹ سکا سو وقت لاچار ہو کر سب نے جابر بن عبد اللہ انصاری کو عرض کیا کہ
خدمت میں پیغمبر خدا کی روانہ کیا جا رہے ہیں کہ میں مسجد میں آیا دیکھا میں نے کہ وہ حضرت پشت مبارک کو زمین
اور رواے مبارک کو سر کے نیچے کھے ہوئے اور ایک پتھر کو اپنے شکم مبارک پر باندھے ہوئے لیٹے ہیں میں نے
حقیقت امر کو عرض کیا حضرت کہتے ہیں اس حال کے اٹھ کھڑے ہوئے اور جہان وہ پہاڑ ظاہر ہوا تھا تشریف لائے اور
پانی طلب فرمایا جب پانی آیا تو روئے مبارک کو اور ہاتھوں کو کہنیوں تک دھویا اور مسح سر پر اور پائے مبارک کو
فرمایا بعد کے تمور اس پانی نوش فرمایا اور تمور پانی دہن مبارک سے اس پتھر کو الگ کر کے کلنگ کو اپنے ہاتھ مبارک
میں لیا اور ایک ضربت پھر ماری کہ اس ضربت سے روشنی مثل برق کے بلند ہوئی اسی روشنی کہ جس سے شام کے مکان
ٹھا ہر ہوئے بعد اسکے دوسری ضربت لگائی اور اس سے بھی ایک برق چمکی کہ اس سے شہر مدائن کے بلند مکانات
دیکھے بعد کے تیسری ضربت لگائی کہ اسکی روشنی سے عین کے مکانات دیکھے میں نے بعد کے پیغمبر خدا نے فرمایا
اگاہ ہو کہ قریب ہو کہ میں ان ملکوں پر جو ہوتے ہیں روشنی میں دکھائی دیتے تھے یاب ہونگا بعد اسکے وہ پتھر جو شل ہوا
تھارت کی طرح چمکے گا اور پانچواں ضربت ہو گیا جابر کہتے ہیں کہ بعد فراغت اس امر کے میں سمجھا کہ پیغمبر خدا جھوٹے
جو پتھر کو اپنے پیٹ پر باندھا ہے اس خیال سے میں نے عرض کیا کہ آیا کچھ عبت حضرت کو خدا کی طرف ہو فرمایا لگایا پتھر
تیرے پاس میں نے عرض کیا کہ ایک صاع جو اور ایک بکری ہو فرمایا کہ آگے جا کر تیار کر جو کچھ تیرے پاس حاضر ہے
جابر کہتے ہیں کہ میں گھر میں آیا اور اپنی بی بی سے کہا کہ جو کو پیس کر آنا کرے اور بکری کو کوچ کر کے صاف کیا اور بی بی
کہا کہ آئے گی روٹی پکائے اور بکری کا سالن درست کرے جب اسکی ورستی سے خدمت ہوئی تو میں حضرت کی
خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میرے ان باپ پر سے قربان ہوں کھانا تیار ہو تو شریف لہجے اور جسے
منظور ہوا ہے ہر دو لہجے پر نہ کر حضرت مشغول خندق کے کنارے پر کھڑے ہوئے اور باوازا بابت ندا فرمائی کہ اے وہ صاحب

انصارِ جابر کی دعوت قبول کر دیا اور ہر وقت سات سو آدمی مجتمع تھا حضرت کی آواز سنتے ہی اپنی اپنی جگہ سے سب
 اٹھ کر آئے جو آتا جاتا تھا اس سے حضرت فرماتے جاتے تھے کہ دعوتِ جابر قبول کرو میں پہلے سب سے اپنے گھر آیا ہوں اب
 میں نے کہا کہ خدا کی قسم حضرت ہر قدر زیادہ آدمی ساتھ لاتے ہیں کہ ہر گز مجھے تاب و طاقت نہ ملے کہلانے کی نہیں ہوتی
 عقل مند نے کہا کہ ایسا مقدارِ طعام سے تو نے کما ہی اور اطلاع حضرت کی خدمت میں کر دی تھی یا نہیں جابر نے کہا کہ جی ہاں
 مقدارِ طعام کو عرض کر دیا ہوں بیگم انکی بی بی نے کہا کہ چہ کو فائدہ کیا غور یہ وہ بتہ جانتے ہیں جابر کہتے ہیں کہ بعد کے
 حضرت تشیع لائے اور ایک کو دیکھا اور جابر کی بی بی سے فرمایا کہ آئیں سے کچھ نکال اور کچھ ایک مین شے دے اور
 پھر تھوڑے فطرافس والی اور فرمایا کہ کچھ روٹیاں تھوڑے باہر نکال اور کچھ آئیں شے دے بعد کے کانت طعام کا طلب
 کر کے شور با آئیں والا اور روٹی کو کھائے کھائے کر کے آئیں بگوا دیا اور فرمایا کہ اب جابر دس دس دیون کو میرے پاس
 موافق حکم کے مین دس دس دیون کو بلا لیا اور حضرت نے انھیں کھلایا بیان تک کہ وہ سیر ہو گئے اور کانت سے کچھ لے لیا
 سوا کے کھانے کا نشان آئیں بنا تھا بعد کے فرمایا کہ اب جابر ایک ہاتھ بکری کا آئیں نے حاضر کیا اسے تناول فرمایا بعد
 کے فرمایا کہ اور دس شخصوں کو آئیں ہی طرح پھر دس دیون کو بلا دیا وہ بھی کھا کر سیر ہوئے اور پھر وہ کانت سے لے لیا کچھ مین
 سوا کے نشان انگشتان کچھ نہ معلوم ہوتا تھا پھر فرمایا کہ بکری کا ہاتھ لا اور اسے نوش فرمایا بعد کے آئیں خدمت کیا اور پھر
 دس شخصوں کو طلب فرمایا مین نے حاضر کیا انھوں نے بھی کھایا اور سیر ہوئے جب وہ کھا چکے تو پھر فرمایا کہ علی اللہ اع
 یعنی اور بکری کا ہاتھ لا مین نے بکری کا ہاتھ حاضر کر کے عرض کیا کہ بکری کے کتنے ہاتھ ہوتے ہیں فرمایا دو ہوتے ہیں مین نے
 عرض کیا کہ قسم جو اس خدا کی جسے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے کہ میں تین ہاتھ آپ کی خدمت میں گندہ ان چکا ہوں فرمایا کہ ای
 جابر اگر تو چپ رہتا تو سب سے ایک ہاتھ کے ذراع سے کھاتے و سیر ہو جاتے بعد کے دس دس دیون کو مین حکم کے موافق
 لے لیا اور وہ سیر ہو کر کھاتے تھے اور اٹھ جاتے تھے یہاں تک کہ سب صحابہ خوب سیر ہو کر کھا گئے اور پھر کھانا انا باقی
 رہ گیا کہ خیر ذریعہ وہ میرے کام میں یا فقط یہ حدیث بکری کی بلکہ بقدر حاجت مقام اس سے نقل کیا گیا از انجملہ وہ
 جو اخوند صاحب نے حیاتِ اہلبیت میں بسندِ ہائے خبرِ جناب امام جعفر صادق سے روایت کی ہے کہ جناب امیر نے فرمایا کہ میں
 و تیم خدا کے ساتھ شہر سے باہر گیا اور ایک سی مندر پر پہنچا پانی وہاں نہ تھا اور میریون کو پیاس کی شدت ہوئی
 ہر وقت شخص نے ایک طرف کو طلب فرمایا کہ آئیں پھر اس پانی تھا اور آئیں دست مبارک کو اپنے رکھا بعد کے
 انگلیوں کے صحیح مین سے حضرت کے پانی ہر قدر جاری ہوا کہ آدمی اور گھوڑے اور اونٹ سب سیراب ہو گئے اور ہر قدر
 ظہون تھے پانی کے وہ سب نے بھر لیا اور ہر وقت حضرت کے لشکر میں تیس ہزار آدمی اور بارہ ہزار اونٹ اور بارہ ہزار
 گھوڑا تھا اور دوسری روایت میں ہے کہ فرمایا کہ ایک گڑھا کھودا اور اس میں ایک نطع بچھائی اور دست مبارک کو اس نطع کے اوپر
 رکھا اور فرمایا کہ پھر پانی لاؤ اسے دست مبارک پر ڈالا اور حضرت نے خدا کا نام لیا بعد کے انگلیوں کے صحیح مین سے حضرت کے

بیانِ نبوت کے بارے میں پانی انگشتان مبارک جاری ہوا

پانی جوش مارنے لگا اور قیصر بھی متواترات سے ہی اور اسی قبیل سے جو بطری علیہ الرحمہ نے نقل کی ہے کہ ایک یہودی
جناب میرے کہا کہ فَاَنْتَ مُوسٰی قَدْ اَعْطٰی اَنْجَرَ فَاَنْجَسَتْ مِنْهُ اَنْتَ لَعَنَکَ وَ اَعْنٰکَ سکر حضرت نے فرمایا کہ ایسا ہی تو جوحی تھا
ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو جب حدیبیہ میں حضرت کا نزول ہوا تو وہاں مکہ نے حضرت کا محاصرہ کیا ہی تو اس سے پہلے
کہ راستہ فرمایا تھا اور سکا بیان یہ کہ صحابوں نے شدت تشکی سے حضرت کی خدمت میں شکایت کی اور سہوقت یہاں تھا
کہ کنوئروں کے پیٹ میں گڑھے پڑ گئے تھے پس ایک بانی ڈول طلب فرمایا اور دست مبارک کو اپنے سینہ نصب کیا
نکے بنگلستان مبارک سے حضرت کے ایک پانی کا چشمہ جاری ہوا کہ جس سے سب آدمی سیر ہو سکے اور اپنے کنوئروں کو
سیراب کیا اور جب قدر پانی کے ظروف ان پاس تھے جن میں جبر لیا اور تحقیق کہ میں حضرت کے ہمراہ تھا حدیبیہ میں کہ
ایک کنواں خشک تھنے پایا پس ایک تیر کو اپنے ترکش سے نکال کر برابن عازب کو سپرد فرمایا اور حکم دیا کہ اس تیر کو لگا کر
چاہ خشک میں گاڑ دے جب برائے موافق ارشاد کے اس تیر کو چاہ خشک میں زمین پر مارا تو اس تیر کے پچھلے سے بارش
جاری ہو گئی اور ایک قوم نے حضرت سے شکایت کی کہ ایک کنواں ہمارا ہے کہ گرمی میں سکا پانی سوکھ جاتا ہے یہ سکر
لعاب دہن میں اپنا ڈالا بغور اس کے آب صاف شیرین ہیں جاری ہوا اور جب یہ خبر اہل یامہ کو پہنچی تو انھوں نے میل
کذاب سے کہا کہ ہمارے کنوئیں میں بھی پانی کم ہوتا ہے ہر حادثے جب اسے اپنا لعاب دہن میں اس کنوئیں میں ڈالا تو جب قدر پانی
آئیں تھا وہ بھی خشک ہو گیا اور اس سے قریب ہی وہ خبر چو انوند صاحب نے حیات نقول میں نقل کی ہے کہ ایک
جماعت نے حضرت کی خدمت میں شکایت کی کہ ان کے کنوئیں میں پانی شور اور کم ہی پس حضرت ان کے کنوئیں پر شربت لگے
اور آب دہن اپنا آئین ڈالا پس ہی وقت اسکا پانی شیرین ہو گیا اور جوش مار کر بلند ہوا اور وہ کنواں اب ننگے کے باہر
معروف ہی اور اسے عیسٰی کہتے ہیں اور اس کنوئیں والے اسے اپنی بزرگترین کمرست سے شمار کرتے ہیں اور اس سے فخر کرتے
اور جب عیسٰی کذاب کی قوم نے یہاں تو سب کے پاس گئے اور کہا کہ توجہ اس معجزے کو ہمارے واسطے ظاہر کرو وہ ایک
کنوئیں پر جسکا پانی بہت شیرین تھا گیا اور اپنا آب دہن جس میں ڈالا اسکا پانی فوراً شور مچا ہو گیا اور شہید کیا اور وہ بھی
میں میں معروف ہی اور قریب ہی اس سے جو جناب علامہ علیہ الرحمہ نے نقل کیا ہے کہ گواہی دی ہے حضرت کی پیغمبری کی
جیسریے نے اور سکا قصہ یہ کہ وہ بنان بن اوس اپنے لگے کو سفند کو چراتا تھا کہ پیر آیا اور ایک بکری کو آئین سے اسے
پکڑا اور بکری کے ساتھ ساتھ روانہ ہوئی سہوقت اس بھیریے نے کہا کہ تعجب کی بات یہ ہے کہ بکری میرے ساتھ آتی ہے اور یہی
اطاعت کرتی ہے اور مجھے صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف طلب کرتے ہیں اور اسے کوئی قبول نہیں کرتا یہ سکر وہاں حضرت کی خدمت
آیا اور سلام قبول کیا اور اسے سب کلام انذیب لکھ کر پکارتے تھے اور قریب ہی اس سے جو کہ نبی علیہ الرحمہ نے باسناد مقبول
کیفیت جناب بوذر کے مسلمان ہونے کی حضرت امام جعفر صادق سے روایت کی ہے کہ حضرت نے کسی شخص سے اپنے
صحابوں میں سے فرمایا کہ چاہتے ہو کہ تمہیں نبیوں میں کہ مسلمان و ابوہریرہ کیونکر مسلمان ہوئے اس شخص نے عرض کیا کہ مسلمان

اسلام کی کیفیت تو مجھے معلوم ہو چکی تھی لیکن ابی ذر نے مسلمان ہونے کی کیفیت معلوم نہیں کی تھی اس لئے کہ وہ اس شخص سے خط لکھا کہ بعد حضرت کے اس فرمانے کے کہ اگر مسلمان کے اسلام کی جائتا ہوں کہوں گا اگر واقع میں جانتا ہوں
 نہ متیقن ہو تو جو فرمایا تھا یہ نہ فرماتے بلکہ فقط خبر اسلام ابی ذر کی تعالیٰ کو نہ دیتے اس سے خطا ہوئی کہ وہ نون کو نہ پوچھا کہ عالم
 و نون کا حاصل ہو جائتا ہے یہ حضرت نے فرمایا کہ ابو طلحہ نے یہ کہ ایک مقام کا نام ہے جو ایک منزل کے وسط سے
 دو واقع ہوا ہے گو سفرون کو چراتے تھے ناکہ جانب رست سے ایک بیڑ یا نیکے گو سفرون کی طرف توجہ ہوا ہوتا
 ہے عسا سے ہے ہکا یا وہ جانب چپ سے آیا سو وقت ہو ذر نے ایک عصا کے ٹھہرایا اور کہا کہ جسے تیرا وزیر یا
 خبیث بیڑ یا سفین لکھا سو وقت وہ بیڑ یا حضرت کے عجز سے مثل انسان کے بائیں کرنے لگا اور کھانسنے کو پہنچ کر
 مجھے بتا رہا کہ خداوند عالم نے پیغمبر کی طرف بھیجا ہے اور وہ ابی طرف دروغ گوئی کی نسبت دیتے ہیں اور اسے
 ناسرکتے ہیں جب یہ بات ابی ذر نے سنی تو یوں ابی ذر سے کہا کہ تو شہ و لنگی اور عصا سیر لا پس نہیں لکیر کہ وہ طر کی طرف
 پیادہ پاروانہ ہو کے کہتا ہوں کہ پیغمبر سے سنا تھا کہ تحقیق کریں بالبلہ سو وقت کہ زیادہ گری تھی و دخل مکہ ہوئے اور
 بہت اذیت و تعب اٹھا کر پونچے اور سو وقت پیاس اور غالب تھی چادر خرم کے پاس آئے اور ڈول اٹھ سے اپنے واسطے
 لیچا جب وہ ڈول باہر آیا اور دیکھا تو وہ دودھ سے بھرا ہوا تھا دل میں نے کیا کہ جو کچھ پیہرے نے لکھا تھا یہ کھاوا ہے
 اور یہی چیز ات سے ہے اس پیہر کے ہونے کے لئے اسے پیا اور سیراب ہو کر کفار مجاہدین آئے دیکھا کہ ایک جماعت قریش کی ایک
 دوسرے کے گرد بیٹھ رہے تھے قریش کے ایک ایک لوگ ناسر اپنی بیڑیا کی نسبت میں کہہ رہے ہیں جیسا کہ پیہرے نے
 خبر دی تھی اور برابر اسی حال میں لوگ بے ہوش تھے تاکہ کہ آخر فرمایا اور حضرت ابو طالب دخل مسجد ہوئے جہاں سب کی نظر
 ان پر پڑی تو آپس میں کہنے لگے کہ چپے رہو کہ اس کا چاچا آیا ہے لکیر یا گولی کو حضرت کی نیک کیا اور جب ابو طالب آنکر بیٹھے تو ان سے
 باتیں کرنے میں مشغول ہوئے اور شام تک اسے باتیں کیا کہے جہاں ابی ذر کہتے ہیں کہ جب ابو طالب آئے کہ وہ کان چلنے لگے
 تو میں انکے پیچھے پیچھے روانہ ہوا ابو طالب نے میری طرف رخ کیا اور کہا کہ اپنی حاجت بیان کر میں نے کہا کہ اس پیہر کی
 تلاش میں آیا ہوں جو تم میں مبعوث ہوا ہے ابو طالب نے کہا کہ اسے کیا کام ہے ابی ذر نے کہا کہ چاہتا ہوں کہ انکے ساتھ
 ایمان لاؤں اور جو فرمایا میں اس کا اقرار بصدق دل کروں ورنہ تین ان کا مطیع و منقاد کروں انون اور جس بات کا حکم کریں
 میں اطاعت کروں ابو طالب نے کہا کہ یا یقیناً ایسا کرے گا ابی ذر نے عرض کیا کہ ہاں ایسا ہی کروں گا ابو طالب نے کہا
 کہ کل اسی وقت میرے پاس آنا تو میں تمہیں انکی خدمت میں پہنچا دوں گا ابی ذر کہتے ہیں کہ میں رات کو بچہ مسجد میں
 اور جب ان ہوا تو ان کا خرون کی مجلس میں بیٹھا اور انہوں نے موافق و رزگ رشتہ کے زبان پر نبی حضرت کی نسبت ناسر گوئی
 اور ان کی اور جب ابو طالب آئے تو سب چپ ہو گئے اور انکے ساتھ باتیں کرتے رہے یہاں تک کہ جب ابو طالب آئے
 تو میں انکے پیچھے روانہ ہوا پھر مجھے وہی پوچھا جو پہلے ان پوچھا تھا میں نے وہی جواب جو پہلے دیا تھا عرض کیا پھر

تاکہ نہ فرمائی کہ ہو کتنے ہو وہی کرو گے میں نے عرض کیا کہ ہاں وہی کرونگا پس مجھے اپنے ساتھ لیکر اس گھر پر آئے جہاں
 فروختے تھے میں نے اپنے سلام کیا انھوں نے مجھے حاجت کو پوچھا وہی جواب میں نے اُسے بھی عرض کیا انھوں نے کہا کہ تم
 میری دینی ہو کہ خدا ایک ہی اور تم اسکا بیجا ہی تین نے کہا اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ وَ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللهِ پھر وہ اپنے
 مجھے اپنے ساتھ اس گھر میں لیکے جہاں حضرت جعفر طیار تھے انہی میں نے سلام کیا اور شیخا میرا طالب انھوں نے بھی
 پوچھا وہی جواب میں نے دیا جوابو طالب و حمزہ کو دیا تھا انھوں نے شہادتین کی تکلیف دی میں نے زبان سے
 اقرار کیا وہ مجھے اپنے ہمراہ اس گھر میں لیکے جہاں حضرت ابی المونیق تھے حضرت نے سوال کے بعد اور شہادتین کے
 اقرار کے حکم فرمانے کے بعد مجھے اپنے ہمراہ لیا اور اس گھر میں لیکے جہاں حضرت رسول تشریف رکھتے تھے میں نے سلام کیا
 اور شیخا حضرت نے میری حاجت کو پوچھا اور بعد اسکے کہ شہادتین کو مانجھے میں نے فرمایا جب میں شہادتین کا اقرار کر چکا
 تو فرمایا کہ ای ابو ذر اپنے وطن کو جاؤ اور جب تک تو گھر پہنچے گا تیرے چچا کا بیٹا میرا جابگاہ اور سہکاتیرے سوا کوئی وارث
 نہ ہوگا تو اسکے مال کو لے لو اپنے اہل و عیال میں رہو یہاں تک کہ میری نبوت کا اظہار ہو آخر کو میرے پاس آنا ابو ذر
 اپنے وطن گئے پہنچ کر دیکھا کہ چچا کا بیٹا میرا تھا اسکے مال کو لیا اور پھر رہے یہاں تک کہ حضرت پیغمبر خدا مدینہ منورہ
 ہجرت فرمائی اور ام سلمہ نے رواج پایا ہوقت مدینہ میں حضرت کی خدمت باسعادت میں حاضر ہوئے حضرت
 سابق علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ خبری ابو ذر کے مسلمان ہونے کی اور اسلام سلمان کی خبر سننے سے یہ ہوقت وہ شخص
 پشیمان ہوا اس کلام سے اپنے جو دعویٰ کیا تھا کہ غیر اسلام سلمان جانتا ہوں و استدعا کی کہ اُسے جی فرمائیے لیکن حضرت
 اس وقت خبر کو نہ فرمایا اور حق تعالیٰ نے سبب شرف سلام کے اور اس خلاص و مختصاص کے ذریعے سے جو جناب
 ابی ذر کو حضرت پیغمبر خدا سے احکامات بزرگ جناب ابی ذر کو کرامت فرمائیے اور حقیقت میں وہ سبب ثبات نفس
 قدسی نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ کے تھے چنانچہ راوندی اور ابن شہر آشوب نے جناب ابی ذر سے روایت کی ہو کہ کہا انھوں نے
 ایک روز میں پیغمبر خدا کی خدمت میں حاضر ہوا فرمایا کہ تمہارے گوسفند کیا ہوئے میں نے عرض کی کہ کچھ گوسفند
 میں ایک روز نماز پڑھتا تھا ناگاہ ایک بھیڑیا آیا اور اسے میرے گلہ گوسفند چلے گیا اور ایک بچہ گوسفند کو آئین سے لیا
 میں نے نماز کو نہ توڑا اور ارشاد اقلوب کی روایت میں ہے کہ میں نے نماز کو نہ توڑا پھر شیطان نے میرے دل میں
 وسوسہ کیا کہ تو مال دنیا سے کچھ نہیں کھتا اگر نماز کو نہ توڑے گا تو بھیڑیا کسی گوسفند کو نہ باقی رکھ گا اور بھیڑیا مال تیرا
 نہ باقی رہے گا لیکن اس کا جواب میں نے دل میں اپنے دیا کہ اگر مال دنیا میرے ہاتھ سے جائے جائے لیکن ساتھ ہی میں
 اور محبت ان کے اہمیت کی جو اس سے اشرف ہے مجھ کو میرے ہاتھ میں ہی اور اپنی نماز پر توجہ رہا ناگاہ دیکھا میں نے
 ایک بھیڑیا اور اسے اس بچہ گوسفند کو جسے بھیڑیے نے پکڑا تھا چھینا اور اسے گلہ گوسفند میں میرے داخل کیا اور مجھے
 لگا کہ کہہ گا ای ابو ذر اپنے دل کو نماز کے ساتھ رکھنا نہ تیرے گوسفندوں پر چل فرمایا ہو جب میں نماز پڑھ چکا تو بھیڑیا

کہا کہ مجھ کی خدمت میں جا اور عرض کر کہ حق تعالیٰ نے میرے صاحب کو اور میری شہادت کے قتل کرنے والے کو جس کی
 اور شیر کو جس کے گوسفندوں پر موکل فرمایا پس اس بات کے سننے سے جو صحبت میں بیٹھتے تھے خون نے بہت تعجب کیا
 اور اسی کے قریب ہی وہ قصر جو راوندی وغیرہ نے محلان خاصہ و عامہ سے روایت کی ہو کہ سفیہ غلام آزاد کو لے کر چلا
 گستاہی کہ ایک بار حضرت نے مجھے کسی لڑائی میں جیتا تھا میں کشتی پر وار ہو کر روانہ ہوا راہ میں کشتی ٹوٹی اور مجھے ہمارے
 جو کچھ سیلاب تھا وہ سب غرق ہو گئے اور میں ایک تختہ پر بند ہو کر رہ گیا اور موج نے مجھے ایک پہاڑ پر جو دریائے سندھ میں تھا
 پہنچایا اور جب پہاڑ کے اوپر پہنچ چکا تو ایک دوسری موج آئی کہ وہ پہاڑ سے دریا میں لے آئی اور چھوڑ پائے پہاڑ
 لیکنی اور اسی طرح مکرر اسے میرے ساتھ کیا اور آخر کو مجھے دریا کے کنارے پہنچایا سو وقت میں نے خدا کا شکر ادا کیا اور
 دریا کے کنارے حیران بھرتا تھا ناگاہ دیکھا میں نے ایک شیر خیل سے نکل کر میری طرف متوجہ ہوا اور میرے مارنگا
 آنے ارادہ کیا سو وقت میں نے جان سے ہاتھ دھو کر آسمان کی طرف ہاتھوں کو بلند کیا اور کہا کہ خداوند ارحم الراحمین تیرا بندہ
 اور تیرے پیغمبر کا آزاد کرو وہ ہوں مجھے پانی میں ڈوبنے سے تو نے نجات دی آیا شیر کو مجھ پر سلا کر تباہی سو وقت میرے
 دل میں خود بخود آیا کہ اس شیر سے کہا کہ اے شیر میں سفیہ غلام ہوں رسول خدا کا میرے آقا کی خدمت کو جس کے غلام ہوں میں
 محفوظ رکھ سفیہ کتاہی کہ وہ اندر سو وقت میں نے کہا فوراً وہ جھک گیا اور بلی کی طرح میرے پاس آیا اور اپنے منہ کو میری
 میرے پاس رہت پر اور کبھی پاس چپ پر ملتا تھا اور میرے منہ کو دیکھتا تھا بعد اسکے زمین پر لیٹ گیا اور مجھے اشارہ کیا
 کہ سوار ہو جب میں سوار ہوا تو بہت جلد ایک خبر میرے میں مجھے پہنچایا کہ وہاں درخت اور میوے بہت تھے اور شیر
 پانی جا بجا تھا بعد اسکے مجھے اشارہ کیا میں اس کی پیٹھ پر سے اتر ا اور میرے برابر وہ کھڑا رہا میں تک کہ میں نے بیٹھا پانی
 پیا اور میوے توڑ کر اٹھا لیے اور دھتوں سے پتے لیے اور اس سے اپنے بدن کو اور عورتیں کو چھپایا اور جو کچھ میرے پاس تھے
 انھیں پانی میں ڈبو لیا کہ آئندہ جب پیاسا ہو گا تو انھیں خچر کر پی لو گا جب ان کاموں سے مجھے فطرت ملی تو پھر شیر
 لیٹ گیا اور سوار ہونے کو مجھے اشارہ کیا اور میں اس پر سوار ہوا جب میں سوار ہو چکا تو مجھے ایک ور راو سے دریا کے کنارے
 پہنچایا دیکھا میں نے کہ دریا کے سج میں جہاز جاتا ہے جس کے میں نے اپنے کپڑے کو بلا لیا کہ ان جہاز والوں نے دیکھا اور
 جب وہ میرے قریب آئے اور مجھے شیر پر سوار دیکھا تو بہت تعجب ہوئے اور حق تعالیٰ کی تسبیح و تہلیل کرنے لگے اور کہنے لگے
 کہ تو کون ہیں یا انسان ہیں نے کہا کہ میں سفیہ غلام ہوں پیغمبر خدا کا اور شیر پر عایت حق میرے آقا کے جسے خدا نے
 عقب بشیر و نذیر کے ساتھ فرمایا ہے میرا مطیع و منکر ہوا ہے جب نام مبارک حضرت کا سنا تو جہاز کا بادبان اتارا اور لوگ والا
 اور دشمنوں کو چھوٹی کشتی پر سوار کر کے میرے پاس بھیجا اور کپڑے میرے پہننے کے واسطے بھیجے سو وقت میں شیر سے اتر
 اور وہ ایک کنارے پر کھڑا ہوا مجھے دیکھتا تھا کہ میں کیا کرتا ہوں پھر ان کشتی والوں نے کپڑے میرے پاس رکھے اور میں نے
 انھیں پناہ اور ایک نے انھیں سے کہا کہ اے میرے کاندھے پر سوار ہو تاکہ تم کشتی تک پہنچاؤ میں نہیں چاہیے کہ شیر پیغمبر خدا کی

حکایت سفیہ غلام آزاد کو درخت پر چڑھنا

امت سے زیادہ ان کے حق کی رعایت کرے سو وقت میں شیر کے پاس گیا اور کہا میں نے کفر اپنے سول خدا کی طرف سے
 سکا عرض اور خبر اسے جب یہ میں نے کہا تو وہ اسے دیکھا میں نے کہا کہ انکوں سے اسو جاری ہوے اور وہ اپنی جگہ
 نہیں ہٹا جب تک میں جہاز پر سوار نہیں ہو لیا اور وہ برابر مجھے دیکھے جاتا تھا جب تک کہ جہاز سامنے رہا اور دوسری
 روایت سے منقول ہے کہ حضرت نے سفیہ کو نامہ دیا کہ ایسے میں میں لجا کر معاذ کو دنیا اٹھا کے راہ میں انھوں نے شیر کو
 دیکھا کہ راستے پر بیٹھا ہی یہ ڈرے اور کہا کہ میں پیغمبر خدا کی طرف سے پیغمبروں میں معاذ کی طرف حضرت نے بھیجا ہی اور
 یہ نامہ ہی حضرت کا یہ نکر بتدرا یک پر تاب تیر کے وہ شیر نے کے سامنے سے دوڑا اور بعد کے ایک دوا کی اور اسے وہ
 ہو گیا یہاں تک کہ سفیہ نکل گیا اور جب پھر کو معاذ پاس سے آئے لگا تو پھر اس شیر نے اسی طرح کیا جب سفیہ نے حضرت کی
 خدمت میں حاضر ہو کر شیر کا قصد نقل کیا تو حضرت نے فرمایا کہ جب پہلے آؤ شیر نے تیرے جانے کے وقت پر کی تھی تو
 پوچھا تھا کہ رسول خدا کیسے ہیں اور جو پھر نے کے وقت آواز دی تھی وہ کہا تھا کہ رسول خدا کو میرا سلام کہہ دینا مطلق
 اور اسی قبیل سے ہے جو حضرت نے مریضان مایوس علاج کو شفا دی ہے اور پوچھتا ہوں کہ یہاں فرمایا ہی جیسا کہ جناب
 امام حسن مسمی علیہ السلام سے منقول ہے کہ جب حضرت نے کتبہ عظیمین تھے تو قریش نے حضرت سے عرض کیا کہ اے محمد ہمارا
 پروردگار جو بڑا بیت موسوم بہ ہبل ہی بیمار و ن کو صحت دیتا ہے اور ہمیں ممالک سے پچاتا ہے حضرت نے فرمایا کہ جو کتبہ کہتے ہو
 کو کسی بات پر قادر نہیں ہے یہ میرا مورخ حق تعالیٰ ہی انھوں نے کہا کہ اے محمد تم ڈرتے ہیں کہ ہبل تکوثری بڑی بیماریوں میں مثل فالج
 و لقوہ و کوری وغیرہ کے مبتلا کرے بسبب اس کے کہ تم اسکی پیش گوئی کرتے ہو حضرت نے فرمایا کہ یہ جو تم کہتے ہو یہ خدا کے
 کوئی قادر نہیں ہے سو وقت وہ کہنے لگے کہ اے محمد اگر تم سچ کہتے ہو کہ تمہارے خدا کے سوا کوئی ان مروں پر قادر نہیں ہے تو کہو کہ
 خدا ان بلاؤں میں مبتلا کرے تاکہ ہم اپنے ہبل سے سوال کریں کہ وہ ہم کو شفا دے اور تم جانو کہ ہبل تمہارے پروردگار کا شکر
 سو وقت جبریل نازل ہوے اور کہا کہ اے محمد بعضوں پر تم نفرین کرو اور بعضوں پر علی ابن ابیطالب نفرین کریں کہ میں نہیں
 مبتلا کروں بعد اس کے پیش انھوں نے پیغمبر خدا سے اور اس نفرین حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نفرین کی کہ اسی وقت وہ مبتلا ہوے
 خورہ اور پیسی اور کوری اور فالج اور لقوہ میں ورماتہ پاؤں نکلے گئے اور نکلے بدن میں کوئی عضو صحیح نہ رہا مگر زبان
 اور کان نکلے ہوئے بعد وہ ٹھیک ٹھاکر ہبل پاس لیکے اور دعا کی کہ انھیں شفا دے اور کہا کہ محمد علی نے اپنے نفرین کی ہے اور
 ایسے ہو گئے ہیں پس تو انھیں شفا دے سو وقت قدرت خدا سے ہبل نے انھیں ندا دی کہ اے دشمنان خدا میں کسی خیر پر قادر نہیں ہوں
 اور تم کہتا ہوں اس خداوند کی کہ جس نے تم کو اپنی خلق پر پیدا ہی اور اسے سب پیغمبروں سے بہتر کر دیا ہے کہ اگر وہ پھر نفرین کرے
 سب اعضا و اجزا میرے گرجائیں و میرے اجزا کو ہوا اطراف عالم میں اڑا کر اس پر گندہ کرے کہ میں میرا اثر نہ باقی رہ جا
 اور سب سے بڑے جو میرے اجزا ہیں وہ سوچتے سے ایک حصہ چھوڑا ہو جائے تو یقینی اسی طرح ہو گا جب یہ بات ہبل سے
 انھوں نے سنی تو اس سے ناامید ہوئے اور حضرت کی طرف دوڑے اور فریاد کرنے لگے اور کہنے لگے کہ اے محمد اب امید ہماری

غیر سے قطع ہوئی پس ہماری فریاد کو پہنچا اور اپنے خدا سے کہہ کر ہمارے احباب کو اس بلا سے نجات دے اور ہم کو
 کرتے ہیں کہ پھر تھیں ان نیت نہ ہو چاہیں کہ ان کے ان شخصوں کو مجبور فرمادے کہ ان کے نفع کی تھی اور ان کے پاس
 اور جن میں شخصوں کو جناب میر نے نفع کی تھی ان کی خدمت میں اسے دونوں خبرداروں نے اسے کہا کہ اپنی
 آنکھوں کو پوشیدہ کرو اور کہو کہ خداوند بجاہ تھا اور آل طہیثین کے ہم تختے ہم دیتے ہیں کہ ہمیں صحت دے جب ہمیں
 کہا سب صحیح و تندرست ہو گئے اور وہ عیسوی آدمی ساتھ اپنے بعض غریبوں کے ایمان لائے اور باقی قریش اپنی
 شقاوت پر باقی رہے بعد اس کے حضرت نے اسے جواب دیا کہ اسے تھے فرمایا کہ چاہتے ہو کہ تمہاری بیانی کو نیا کر دو
 انہوں نے عرض کیا کہ ہاں فرمایا کہ خبر دوں تمہیں کہ تم نے کیا کھایا ہو اور کیا دوا کی ہو اور کیا ذخیرہ کیا پھر انہیں خبر دی
 اس ذخیرے کہ جو اس روز انہوں نے کھایا تھا اور دوا کی تھی اور گھر میں اپنے جمع کیا تھا بعد اس کے فرمایا کہ اسی بلا کے
 پروردگار کے میرے پاس ان کے طعام ہاں باقی مانا کہ کوئی کھانے و شر خوانوں میں کہ جنہر خون نے آج کھایا ہو حاضر کرو
 پس دیکھا انہوں نے کہ ہوا پر سے ان کے دست خوان و شر خوان ہاں طعام آتے ہیں بعد اس کے ہر ایک کے دست خوان حضرت نے
 بتایا کہ یہ کس کا ہے اور یہ کس کا ہے اور پھر فرمایا اسی کھانے کے بتا جا کہ خدا کا تقدیر جسے کھایا ہو اور کس قدر باقی ہو پس طعام
 باتین کرنے لگا اور عرض کرنے لگا کہ مجھے اس شخص نے اتنا کھایا اور اس کے غلام نے اتنا کھایا اور میں کس کا باقی مانا ہوں
 بعد اس کے حضرت نے فرمایا کہ اسی کھانوں بتاؤ کہ میں کون ہوں ان کھانوں نے عرض کیا کہ آپ پیغمبر خدا ہیں بعد اس کے
 علی ابن ابیطالب کی طرف اشارہ فرما کر کہا کہ یہ کون ہے سب نے عرض کیا کہ یہ آپ کے بھائی ہیں کہ بعد آپ کے سب گذر گئے
 اور سب آئے والوں سے دنیا کے بہترین اور آپ کے وزیر و خلیفہ ہیں اور بہترین خلیفہ ہیں بعد اس کے راوی نے جناب
 امام حسن عسکری علیہ السلام کی خدمت میں عرض کیا کہ آیا حضرت رسول اور علی ابن ابیطالب کے اور سب معجزے ہیں
 کہ حضرت موسیٰ کے معجزات سے مشابہ ہوں جناب امام حسن عسکری نے فرمایا کہ علی ابن ابیطالب بنسبہ جان پیغمبر خدا کے ہیں
 اور معجزات علی معجزات پیغمبر خدا کے ہیں اور معجزات علی ابن ابیطالب کے ہیں اور پیغمبر کے معجزے کو خدا نے
 پیغمبر آخر الزمان کو عطا فرمایا تھا اور اس سے زیادہ کتاب حجاج طبری میں بقول ہے کہ ایک یہودی نے حضرت علیہ السلام
 کہا کہ خدا نے حضرت موسیٰ کو ایسا عصا دیا تھا کہ وقت اظہار معجزہ آتا ہوا جاتا تھا حضرت نے فرمایا کہ ہمارے پیغمبر کو
 حق تعالیٰ نے اس سے فضل کرامت فرمایا تھا بدستیکہ ایک شخص کا قرض جو ہل بن ہشام پر آتا تھا کہ اس کے ہاتھ
 ایک چھڑی تھا اور وہ قیمت اس کی اسے نہ دیتا تھا بسبب اپنے زور و تکبر کے اور مشغول ہونے اس کے لڑتے نفسانی میں
 مشغول شراب و کباب کے ہر چند صاحب قیمت تقاضا و طلب کرتا تھا لیکن کچھ اس سے فائدہ نہ ہوتا تھا ایک شخص نے
 کفار میں سے اس سے کہا کہ اگر تو چاہے تو میں اپنے شخص کو بتا دوں جو زبردستوں سے حقوق کو حق داروں کے دلاتا ہے
 طلبگار نے بسبب اپنے خطر کے قبول کیا اور پوچھا اس شخص نے نیت فاسد سے اسے حضرت کا نام بتا دیا اس لیے کہ

معجزہ و معجزات علی ابن ابیطالب کا حضرت کے طلبگاروں کو

آئندہ کرنا تھا کہ کاش پیغمبر خدا کسی وقت میرے پاس آئیں تاکہ پناہ بخدا اپنے ہتھ اور تحریک کروں اور حاجت منی بجا کر لوں
 وہ شخص بیکر دور اور حضرت کی خدمت میں پہنچ کر عرض کی کہ میں نے سنا ہے کہ آپ عمر بن ہشام کے ساتھ بہت راہ
 و رسم رکھتے ہیں میں آپ کو شفیع کرتا ہوں کہ اس سے میرا قیمت و لاد بکھے یہ شکر جب طلب شفاعت اُن سے کی تو وہ
 شفیع روزِ خیر اپنے حسن خلق سے اُن کو کھڑے ہوئے اور اُس کے ساتھ عمر بن ہشام کے بیان تشریف لائے اور فرمایا کہ اب تو
 اس مرد کے حق کو ادا کر اور اس وقت تک کوئی کیفیت عمر بن ہشام کی نہ جانتا تھا پس بغور ارشاد حضرت کے ابو جہل
 اپنی صحبت سے اور بے اسکے کہ کچھ عذر کرے اُس کے حق کو ادا کیا حضرت دلا کر چھ آئے جب ابو جہل پھر اپنی صحبت میں آیا تو
 اہل صحبت نے اسے کہا کہ تم سے دُر کیا اُن سے کہا کہ واسے ہو تم میرا عذر تو سنو اور قبول کرو جب وہ حضرت آئے اور میری
 خدمت کیا اُن کے پہلو سے رہتے میں نے دیکھا کہ ایک جماعت چلتے ہوئے بہت سیار ہاتھوں میں لیے اور پہلو سے چپ بن
 ان کے دو اڑ رہے بڑے بڑے کہ اپنے دانتوں کو ایک دوسرے پر گر لاتے تھے اور تیز نظر مثل شعلہ تھے میرے دیکھنے میں
 معلوم ہوتے تھے اگر اُس کے فرمانے کے موافق نہ کرتا تو مجھے مان نہ تھی کہ انہیں عربوں سے میرا پیت پائڑ والے اور دونوں
 اڑ رہے مجھے کاٹ لیتے فرمایا کہ یہ مجھ سے منجھو ثعبان موسیٰ سے بالاتر ہے بعد اُس کے پھر ارشاد فرمایا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 ایک دن قریش کی حماقت کا بیان فرمایا اور ان کے دین کی مذمت کی اور ان کے تبون کو بے اگلا اور انہیں گمراہی کی طرف منسوب کیا
 پس وہ نہایت غمگین ہوئے اور ابو جہل نے کہا کہ اسی زندگی سے مرنا بہتر ہے جماعت قریش یا تم میں ایک شخص ایسا
 نہیں ہے کہ تم کو مار ڈالے اگر اُس کے عوض میں مارا جائے نہ خون نے کہا کہ نہیں ہو سکتا کہ ہم اسے مار کر اپنے تئیں قتل کر لیں
 ابو جہل نے کہا کہ میں اس کام کو کروں گا مجھے یہ ہو گا میں اسے مارتا ہوں اولاد عبدالمطلب اگر چاہے مجھے اُس کے عوض میں مار
 اور چاہے زندہ رہنے دے سب قریش نے کہا کہ اگر تو ایسا کرے تو سب اہل وادی پر تیرا احسان ہو گا اور ایسی نیک بات
 تجھ سے ظاہر ہوگی جو ہمیشہ سب یاد کرینگے ابو جہل نے کہا کہ جس وقت تم میری سجد میں آتے ہیں تو سجدے سے بہت کرتے ہیں پس اب
 جس وقت کہ وہ آئیں اور مشغول سجدہ ہوں اس وقت میں ایک بھاری تپھر ان کے سر پر ڈنگا جب وہ حضرت سجد میں آئیں
 لائے اور سات بار خانہ کعبہ کا طواف فرمایا مشغول نماز ہوئے اور سجدہ کرنے میں طول و یا اس وقت ابو جہل سنگدل نے ایک
 تپھر سخت اور بڑا جاری اٹھا کر حضرت کے سر پر لے آیا جب قریب پہنچا تو دیکھا کہ ایک بہت بڑا سانپ پیغمبر خدا کی طرف
 منہ کھولے ہوئے اُس کی طرف آتا ہے جب ابو جہل نے یہ دیکھا تو ڈر اور لرزہ اُس کے بدن پر طاری ہوا اور تپھر ڈر کے مارے ہاتھ
 اُس کے چھوٹ کر پاؤں پر اُس کے گرا کر پاؤں پہ کاڑھی ہو ا پس اپنی قوم کی طرف پھرا اس حال سے کہ پاؤں سے لہو اور بدن سے
 پسینا جاری تھا اور رنگ تغیر تھا اُس کے حجاب نے پوچھا کہ مجھے جو آج تیرا حال متغیر دیکھا ہے ایسا کبھی نہیں دیکھا تھا کیا
 سبب ہوا کہ اُسے تپھر میرے عذر کو قبول کرو جب میں اُس کے پاس گیا ایک بڑا سانپ منہ کھولے ہوئے میری طرف
 دوڑا قریب تھا کہ مجھے نکل جائے چھوٹے چھوٹے ہاتھ سے تپھر گرا دیا پس میرا پاؤں زخمی ہو گیا پھر جناب میرے نے فرمایا کہ اسی سانپ

سانپ کا سید ہونا ابو جہل کے مارنے کو

اگر تو اعتقاد رکھتا ہو کہ عیسیٰ نے مردوں سے باتیں کیں تو غلط فہمی بہت عظیم الہ کے واسطے جس سے یاد دہانی ہو جائے
 ہوا اور وہ یہ کہ جب اہل طائف کا حضرت نے محاصرہ فرمایا تو ایک بکری کے گوشت کو جلد سے جدا کر کے زہرا لے لیا
 اور پکا کر حضرت کی خدمت میں گذرانا پس اچھے اچھے بقیہ بقدرت خدا گویاں پیدا ہوئی اور عرض کیا اے نبی
 خدائی مستوفی یعنی مجھے ہرگز نہ نوش فرمایا گیا کہ میں زہرا کو دھون پس اگر عیسیٰ کے ساتھ زندہ چارپایہ کلام کرتا تھا اور مجھ سے
 عظیم سے تھا تو یہاں چارپایہ نے فصیح و سلیخ اور بیان ہونے کے بعد کلام کیا اور اسی میں حضرت تھا بلکہ عیب و غبت کو
 پکارتے تھے یا بلائے تھے تو قبول کرتا تھا اور موافق ارشاد بجا لاتا تھا اور چارپایہ اور دوزخ کے سخت باتیں کرتے
 اور حضرت کی نبوت کی گواہی دیتے تھے اور انکی نافرمانی سے آدمیوں کو ڈراتے تھے اور مردے حضرت سے باتیں کرتے
 اور کتاب احتجاج میں منقول ہے کہ جاثلیق نے جناب امام رضا علیہ السلام سے عرض کیا کہ جب عیسیٰ علیہ السلام نے مردوں کو
 زندہ کیا اور اندھوں کو روشنی چشم بخشی اور مبروص کو صحت دی تو مجھے عقائد کیا کہ وہ خدا ہی اور پستش کے قابل ہو جناب
 امام رضا علیہ السلام نے فرمایا کہ سچ نے بھی ایسا ہی کیا تھا کہ پانی پر راہ چلتے تھے اور مردوں کو زندہ کرتے تھے اور بنا
 مبروص کو اچھا کرتے تھے اور کسی نے انہیں خدا نہیں کہا اور خیر قبل سچ پھر عیسیٰ کے مردوں کو زندہ کرتے تھے بیان گنگ
 سنی پنج ہزار مردوں کو ساٹھ برس کے بعد انکے مرنے سے زندہ کیا اسی طرح اور نظائر ذکر فرما کر ارشاد کیا کہ یہ نصرائی آیا یہ قبل
 عیسیٰ علیہ السلام کے تھے یا بعد انکے ان سے کہا کہ نہیں عیسیٰ سے پہلے تھے پھر فرمایا کہ باریتیکہ قریش پیغمبر خدا علیہ السلام کی
 خدمت میں مجتمع ہوئے اور حضرت سے سوال کیا کہ انکے مردوں کو زندہ کریں پس علی ابن ابیطالب کو انکے ہمراہ کر کے صحرا کی طرف
 روانہ کیا اور فرمایا کہ باؤا رہنا نام بنام اس جماعت کو وفاق انکے بتانے کے نہ فرماوین و کہیں کہ محمد پیغمبر خدا نے تم سے فرمایا
 کہ حکم خدا اٹھ کھڑے ہو پس وہ سب حضرت کے پکارتے کے ساتھ ہی اٹھ کھڑے ہوئے اسی طرح سے کہ سر سے اپنے تنک
 جھڑتے تھے پس قریش انکے پاس گئے اور اپنے امور سے پوچھا بعد اسکے انہیں مردوں نے قریش کو خبر دی کہ محمد صلی اللہ علیہ
 وآلہ نبی برحق ہیں و تم میرے بیٹے ہو پس میں و ہم آرزو رکھتے تھے کہ انکے لئے کو پائیں و انکے ساتھ ایمان لائیں اسی طرح حجرات
 اور خوارق عادات جو حضرت سے صادر ہوئے و مشہور ہیں بہت ہیں و اگرچہ کثیر خبریات کی نقل بذریعہ اخبار احاد ہو لیکن
 ہر صنف کے معجزے میں جنات مذکورہ سے بہت روایات جو متواتر ملتی ہیں جو جو ہیں و اسی قدر ہمارے مطلب کو
 کافی ہو اور اسی لیے جناب محقق علیہ الرحمہ نے تخرید میں کیا خوب فرمایا ہو کہ محصل حکایہ ہو کہ معجزہ قرآن و غیرہ کا ہمارے
 پیغمبر خدا کے ہاتھ پر ظاہر ہونا مقارن حضرت کی دعوت کے اس بات پر دلالت کرتا ہو کہ بیشک حضرت نبی تھے و ہم
 معارضہ کو طلب فرمانا اور شکرین و جادین کا انکے لانے سے منع ہونا اور جو دہکے کہ بہت سے ہباب و دوائی ایسے تھے
 کہ حضرت کا جواب معارضہ وہ لوگ دیتے دلالت عجز پر کرتا ہو اور جو جہت کہ اور حضرت سے منقول ہیں اور یہ نقل
 متواتر ملتی ہو یہ اس عجز کی تعضید اور تقویت کرتی ہو فتد کو منسل ششم و کہیں ان بشارتوں کے و پاکیزہ شہادتوں کے

مجموعہ مردوں کے ہاتھ پر ظاہر ہونا مقارن حضرت کی دعوت کے اس بات پر دلالت کرتا ہو کہ بیشک حضرت نبی تھے و ہم

مجموعہ مردوں کے ہاتھ پر ظاہر ہونا مقارن حضرت کی دعوت کے اس بات پر دلالت کرتا ہو کہ بیشک حضرت نبی تھے و ہم

کہ جو حضرت کے پیدا ہونے کے پہلے آسمانی کتابوں میں بطور غیب گوئی کے وارد ہوئی ہیں اور وہ دلیل صدق نبوت کی
 اور ملامت صحت بعثت کی آنحضرت کے ہوا اور اہل کتاب پر بسبب اس کے حق تعالیٰ کی حجت تمام ہوئی ہے
 اور عمدہ اولہ ثبوت نبوت پر معجزات ہیں جن کا بیان ہو چکا اور واقع میں یہی دلیل سے ہر نبی کو خدا نے نکلے مائے زمین
 بھجوا یا اور ان کے معاصرین نے اور وہ جیسے مبعوث ہوئے تھے سب نے مقارن دعویٰ نبوت کے جب ظہار معجزہ کا دیکھا
 تو تصدیق نبوت کی کی جیسا کہ صدر اسلام والوں نے بھی نبی آخر الزمان کی یہی طرح تصدیق کی دوسری بشارت نبی
 سابق کی نبی لاحق ہونے کے لیے اور اس طریقے کو اپنی احتجاج میں انبیاء کی نبوت کے اثبات میں اہل کتاب بھی کام لیا
 لاتے ہیں یہی طرح چاہیے کہ اس حجت کو ہمارے نبی کی بھی نبوت کے لیے قبول کریں اور اگرچہ کتاب جو بہ فاضول کے
 مصنف نے پچاس بشارت صحت جدیدہ اور قدامیہ سے جو حکم دولت نگاشیہ ترجمہ ہوئی ہیں احتجاج کی ہوا اور اس سے
 تطبیق کی شرح و بسط تمام نقل کیا لیکن میں ان بارہ بشارتوں کو جنہیں جناب سید سند نے حدیقہ سلطانیہ میں موفقی
 عدو نقباء نبی اسرائیل اور ائمہ اثنا عشر علیہم السلام کے تبرکاً لکھا ہے لکھتا ہوں اور اس کے بعد چند بشارتیں اور بھی لکھنا چاہتا
 بشارت پہلی جان تو کہ کتاب احتجاج طبری میں منقول ہے کہ ایک دن مامون شیعہ نے ایک مجلس میں علمائے اہل کتاب
 اور اہل مقالات باطلہ کو فرقہ ہائے ضالہ سے جمع کیا اور اسے کہا کہ جناب امام رضا علیہ التحیۃ والثناء سے مناظرہ کریں اور
 جب سب جمع ہو چکے تو حضرت کو طلب کیا اور سن بن محمد نوفلی کہ حضرت کے اصحاب سے تھے انھوں نے حضرت کے ثقیف
 لیجانے میں تامل کر کے خیر خواہی سے عرض کیا کہ مامون رشید کا ارادہ اور نیت اس مجمع کے جمع کرنے میں فاسد ہو اور حقیقت
 جمع ہیں کوئی ان میں سے دیندار نہیں ہو اور دلیل عقلی و نقلی سے انکار کرتے ہیں نہ کتاب خدا کو قبول کرتے ہیں نہ اصول
 عقائد کو بلکہ ایسے مغالطات کو پیش کرتے ہیں کہ تمام حجت پر دشوار ہی پس ان کے مباحثہ سے حذر فرمانا لازم ہے یہ شکر حضرت
 مبسم ہوئے اور فرمایا کہ آیا تو یہ دیتا ہے کہ مجھے ملزم کر دینگے نوفلی نے عرض کیا کہ قسم خدا کی کبھی ایسا خوف آپ کی نسبت
 نہیں کیا لیکن ان کے حال سے اطلاع میں نے کی تھی اور مجھے خدا سے یہ امید ہے کہ آپ نطفہ و منصور ہونگے انشاء اللہ تعالیٰ
 پھر حضرت نے فرمایا کہ آیا یہ جانتا ہے تو کہ مامون اپنے کیمے پر کب نادم و پشیمان ہوگا انھوں نے عرض کیا کہ یہ میں نہیں جانتا
 فرمایا ہنوقت نادم ہوگا کہ جب میں اہل توریت پر انکی توریت سے اور اہل انجیل پر انکی انجیل سے اور اہل زبور پر انکی
 زبور سے اور ہر قوم پر انکی زبان سے حجت لاؤنگا ولا حول ولا قوة الا باللہ اور اگرچہ یہ روایت طولانی بہت ہے لیکن
 بقدر حاجت اسے نقل کیا گیا اور اوروں کے کلام پر مقدم رکھی گئی اس لیے کہ معدن علوم لدنیہ اور عارف سرر ربانیہ
 صادر ہوا ہے پس جان تو کہ آنحضرت نے مناظرہ اصحاب مقالات میں جاہلیت سے خطاب فرما کر ارشاد فرمایا کہ انھوں نے
 تمہارا علم کتاب اشیا پیغمبر کے ساتھ کیا ہے جاہلیت نے کہا کہ اسے حرف بھرت پچانتا ہوں فرمایا کہ آیا پچانتا ہو کہ اسے
 کہ تو قوم میں نے دیکھا ہے صورت کو سوار دراز گوش کی جو نور کی چادر پہنے ہوئے دیکھا میں نے اونٹ کے سوار کو

بشارتیں

ہر روشنی چاند کی روشنی کی طرح ہو اور پہلا اشارہ ہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف ہو دوسری بشارت ہی ہمارے پیغمبر
صلی اللہ علیہ وآلہ کے وجود کی پیشگاہ اس صاحب کتاب نے عہد افرات کیا کہ ان یہ بشارت کتاب شعیامین وجود ہی اور اب تک
باوصف اسکے کہ ان کتابوں میں بہت کچھ تحریفات واقع ہوئے لیکن تصدیق اس بشارت کی ان ترجموں میں جو حضرت اہل کتاب
پس میں کمالی ہی چنانچہ کتاب شعیامین باب میں مذکور ہے کہ دیکھا میں نے آتے ہوئے ایک دراز گوش کا سوار اور
دوسرا اونٹ کا سوار اب اس عبارت میں یقینی بشارت واضحہ نسبت وجود فاضل ابو حضرت عیسیٰ اور خباثت المرسلین
کیونکہ اونٹ کی سواری عرب میں شائع اور مرسوم بہت تھی واضح رہے کہ یہ ترجمہ وافی نقل جناب سید سند لکھا ہے لیکن انشاء
بعد کے اس بشارت کو میں نے رد و ترجمہ توریت سے اور صل عبرانی سے بھی لکھوں گا اور بھی احتجاج میں مروی ہے کہ حضرت نے
عالم یہودی کی طرف خطاب کر کے فرمایا کہ اے یہودی آیا تو توریت میں پاتا ہے خیر محمد اور امت محمد کی کہ جس وقت شخص خاص امت خیر
جو تابعین اونٹ کے سوار کے ہیں پیدا ہوں گے تو خدا کی تسبیح کرینگے بہت بہت تازہ تبسمیں اور تازہ عبادت خانوں میں
پس چاہیے کہ جو ع کرین بنی اسرائیل اور بادشاہان بنی اسرائیل ان کی طرف تاکہ دل نکلے مطمئن ہوں بدستیکہ ہاتھوں میں نیکی
تلواریں ہوں گی کہ تقام کرینگے اس سے روئے زمین کے کفاروں سے اس عالم قوم یہود نے عرض کیا کہ سچ ہی اور ابھی
ترجمہ عربی کتاب شعیامین جس کا ذکر اوپر ہو چکا آخر کلام میں اس کتاب کے اس طرح مذکور ہے وَقَبْلَ الْكَلْبِ مِنَ الْاَتَيْنِ وَاجَابَ
قَالَ سَقَطَتْ بِاللَّحْمِ كُلُّ اَصْدَاقِهَا وَصُنُوعَاتِ الْاَيُّمِ الَّتِي يَهْمُ السُّعْفَتِ اِلَى الْاَسْرِ صَنِ يَعْنِي حضرت شعیامین نے فرمایا کہ سیاہ دیکھتا ہوں
کہ ان دونوں سواروں سے ایک کو تارہ کہ بابل عظمیٰ اور اسکے بت گرے اور جو کچھ کہ ہاتھوں سے بناے جاتے ہیں از قبیل
بتوں کے اور صورتوں کے کہ لوگ نہیں لڑش کر رکھتے ہیں وہ ریزہ ریزہ ہو کر گر گئے اور خاک سیاہ کے برابر ہو گئے اور یہ خوب
معلوم ہے کہ بہت سنگینی اور جہاد و قتال مشرکین کے ساتھ دین جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شخص ہی کی بقوت الہی ظاہر ہو
جلوہ گر ہوئے اور اس سے زیادہ روشن و ظاہر کنسی بشارت ہوگی دوسری بشارت وہ ہے جو روایت احتجاج میں مسطور
اور جناب سید سند نے حقیقہ میں نقل فرمایا ہے خلاصہ یہ کہ یہودی کہہ گئے کہ کیونکر نبوت محمد کی ثابت ہوئی
نبوت جناب امام رضا علیہ السلام نے فرمایا کہ گواہی دی ہے نبوت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی موسیٰ بن عمران نے اسی یہودی
نہیں جانتا تو کہ وصیت کی موسیٰ نے بنی اسرائیل کو پس فرمایا اُنکے لیے سَبَّاحُ بَلَدِکُمْ جِی مِنْ اَخَوْنِکُمْ فَبَدَّ فَصَدَّقُوْا مِنْهُ
فَاَسْمَعُوْا فَمَا كَرَفَرَا يَا کَ اَيُّهَا بَنِي اِسْرَآئِیْل کے لیے کوئی بھائی بنی اسمعیل کے سوا اور بھی ہے اس عالم نے کہا کہ ہاں یہ قول موسیٰ کا ہی
اور وہ ہے اس سے جو سہی فصل میں مذکور ہے اور وہ یہ ہے النُّبُوَّةُ فِي الْعَرَبِ بَنِي قَدْلَہُ اَنْتَہی اور شاید یہ کلام عالم یہود کا ہو کہ
ہے تائید کلام امام علیہ السلام میں کہا ہوا کہ یہ کلام اثبات نبوت جناب محمد بن عبد اللہ صلوٰۃ اللہ علیہ میں ظاہر ہے کیونکہ
قید حضرت کے اجداد میں سے ہیں و نسب شریف حضرت کا بنا بعض روایات کے جیسا کہ مذکور ہو چکا ہے اس طرح ہی
کہ محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لؤی بن غالب بن فہر

دوسری بشارت

بہارِ نبوت

کہ در حق میں شہادت میداد و میداد نم آن شہادت کہ در حق میں میداد بہت است و بر این اشارہ ہر طرف اس کو اسی کے جو
جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عیسیٰ کی نبوت کی وی جیسا کہ قرآن شریف میں ہے والست مقامات
اکثرہ میں ہر اسی سے ہر قول حق تعالیٰ کا فی امثالہ و ما انزل علینا و ما انزل علی ابراہیم و اسماعیل و انحاق و یعقوب
و لا یسلط و ما انزل موسیٰ و ہارون علیہما السلام و ما انزل علینا و ما انزل علی ابراہیم و اسماعیل و انحاق و یعقوب
چہتی بشارت تیسرے باب میں مئی کی انجیل میں جو ضمن ہر کلمات حضرت یحییٰ پر ساتویں غمر کے گیارہویں فقرہ میں
کہ جسکا محصل یہ ہو کہ میں تمہیں تو بکرنے کو پانی غسل دیتا ہوں لیکن جو کہ میرے بعد آئے والا ہر وہ مجھ سے زیادہ قوی ہو کہ میں
اسکے تعلیم کے بخانے کے بھی لائق نہیں ہوں وہ مگر روح القدس وراگ سے غسل دے گا اور انجیل اوقاف کے صفحہ چھپا سکا
سو لہوین فقرے میں ہو کہ مئی نے پہلے سنان سب کو کہا کہ میں تمہیں پانی سے طہاغ دیتا ہوں لیکن مجھ سے قوی تر ہوں
میں جبکہ جو تون کا تسمہ کھولنے کے لائق نہیں وہ تمہیں روح القدس وراگ سے طہاغ دے گا اور حقیقت میں یہ اشارہ ہی
طرف اس بات کے کہ جناب رسالتا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دو فقرات مثل اوراق کے اور گسار کرنے کے اور انجیل کے
گناہوں کے مقابلہ پر فقرہ فرما دینگے اور روح القدس یا اشارہ ہر طرف تا یہاں جبریل کے اور تبلیغ وحی الہی کے یا اشارہ ہر
ترکیف نفس و تطہیر روح اور تہذیب باطن کے اور قبول کرنے خلاق محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کذا فیل جو ترجمہ ارو و
انجیل کا ولایت میں ۱۱۷۷ میں چھاپا گیا اس میں اوقاف کی انجیل کے تیسرے باب میں شہین گوئی یہ خنایا کی سطح مذکور ہوئی ہے
یو خانے سمجھوں کو جواب دیا اور کہا میں تمہیں پانی سے تمہیں بہتیمہ دیتا ہوں پر ایک مجھ سے زور آور آتا ہو جسکی جوتیوں کا تسمہ
کھولنے کے لائق میں نہیں ہوں وہ تمہیں روح القدس وراگ سے بہتیمہ دے گا فقط اس بشارت کی تاویل سکھیں اس کا
جو فرمائی ہو اور فرمائی اس سے صاف واضح ہوتا ہو کہ بشارت جناب رسالتا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں ملتی ہوئی ہو کہ حق
عیسیٰ بن مریم کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ روح القدس سے یا ترکیف نفس و تطہیر روح اور تہذیب باطن مراد ہو یا کلی عبادات و آداب
و سنن ظاہری شریعت ہوتا ہو اور یہ کام ہدایت باطن و ظاہر کا اگرچہ حضرت عیسیٰ سے بھی ہوا لیکن آگ میں جلانے کی حد
بقابل گناہ کے آنحضرت نے جاری نہیں فرمائی اور کلام یو خانے میں صاف ظاہر ہے کہ انھوں نے دونوں امور کو اپنے
کلام میں جمع کیا ہی ایک ایک اسے مراد نہیں لیا اور جامع ان دونوں مرون کا سو جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور
وہ سرانہین ہوا کہ آنحضرت نے اپنی ہدایت سے اور تعلیم قرآن سے اور خلاق محمدی سے ترکیف نفس و تطہیر روح و تہذیب
باطن بھی فرمائی اور ظاہر بھی سب کا جنھوں نے اسلام اختیار کیا اور آنحضرت کے مہذب کو قبول کیا عبادات ظاہر
و سنن و آداب شریعتیہ درست و پاک کیا اور باجہرے حدود و شریعت الہیہ گناہوں کو بھی آگ میں جلایا اور جس یہ دونوں امر
ظہور میں آئے اسی کو مراد اس بشارت سے ہونا چاہیے نہ اس کے غیر کو اور مودعی اس سے وہ فقرہ جو انجیل شریف میں اس کے بعد
شہرہ کا سوپ اسکے ہاتھ میں ہو اور وہ اپنے کھلیان کو خوب صاف کرے گا اور گریہوں کو پانی کھیتی میں جمع کرے گا